



PENYELEWENGAN AGAMA MELALUI ISRAILIYAT & PENGARUH ISRAILIYAT TERHADAP AJARAN-AJARAN SESAT¹

Artikel ini diambil dari nota Diploma Pengajian Al-Quran & As-Sunnah anjuran PERDAUS - Akademi Islam Malaysia oleh Muhammad Haniff Hassan.

Pengenalan

Artikel ini membincarakan pengertian Israiliyat, contoh-contoh Israiliyat, bahaya Israiliyat dan pengaruhnya terhadap penyelewengan agama.

Tujuan artikel ini disertakan dalam buku ini jalab kerana kesan-kesan buruk yang ada pada Israiliyat dan dalam pengalaman dan kajian yang dibuat sering kali Israiliyat wujud dalam banyak ajaran-ajaran sesat yang dilaporkan. Israiliyat boleh dikatakan sebagai satu tanda yang penting bagi menunjukkan penyelewengan sesuatu ajaran. Dengan memahami Israiliyat, pembaca akan mudah mengenali dan menjaga diri dari terjebak dalam ajaran sesat.

PENGERTIAN ISRAILIYAT

Lafaz (إِسْرَائِيلِيَّاتٌ) Israiliyat adalah kata *jama'* dari (إِسْرَائِيلٌ) Israileyah.

¹ Rujuk Kisah Israiliyat Dalam Tafsir Dan Hadith oleh Dr. Muhammad Husin Az-Zahari terjemahan Ahmad Fadilah Sarnap, terbitan Perniagaan Jababera, Malaysia sebagai rujukan utama artikel ini.

Ia bermaksud kisah yang diriwayatkan dari bangsa Israil. Bangsa Israil ialah keturunan Nabi Ya'kub bin Ishak bin Ibrahim dari 12 orang anak-anaknya.

Perkataan ﴿إِسْرَائِيلِيَّات﴾ (Israiliyat) walau pun pada zahirnya menunjukkan kisah-kisah yang diriwayatkan dari Bani Israil, namun para ulama telah menggunakannya terhadap perkara-perkara yang lebih luas dari hanya kisah-kisah dari orang Yahudi.

Israiliyat di sisi para ulama ialah

“Setiap sesuatu yang masuk dalam tafsir dan hadits yang terdiri dari cerita-cerita yang tidak ada asalnya dari cerita lama.”

Ja hanyalah semata-mata cerita rekaan musuh-musuh Islam.

Para ulama mendefinisikan Israiliyat dengan definisi yang luas kerana kebanyakannya cerita-cerita sedemikian datang dari orang-orang Yahudi.

PENYERAPAN ISRALIYAT KE DALAM BUKU TAFSIR DAN HADITS

Penyerapan Israiliyat ke dalam buku-buku tafsir dan hadits adalah hasil kemasukan kebudayaan bangsa Israil ke dalam kebudayaan bangsa Arab.

Kemasukan ini berlaku kerana interaksi antara kedua-dua bangsa ini melalui;

- ⦿ Penghijrahan orang-orang Yahudi ke Semenanjung Tanah Arab yang menyaksikan penubuhan perkampungan-perkampungan Yahudi berjiran dengan perkampungan orang-orang Arab.
- ⦿ Pelayaran orang-orang Arab ke Syam dan Yaman untuk tujuan

perniagaan.

- ➊ Kemasukan orang-orang Yahudi ke dalam agama Islam.
- ➋ Perbincangan ilmiah di majlis-majlis ilmu dan institusi pengajian.

Penyerapan Israiliyat berlaku pada kedua-dua marhalah perkembangan ilmu tafsir dan hadits; tahap periwayatan dan tahap pembukuan.

Dalam tahap periwayatan, faktor utama yang menyebabkan penyerapan Israiliyat ialah apabila muncul golongan yang mengambil dan meriwayatkan hadits dengan cara yang mudah tanpa bertanya dan mengemukakan sanad riwayatnya untuk diperiksa kebenarannya. Begitu juga penyerapan Israiliyat semasa marhalah pembukuan. Ia berlaku apabila wujud golongan yang menulis riwayat-riwayat ini tanpa menyertakan sanad dan komentar terhadap riwayatnya untuk membolehkan para pembaca mengetahui kebenaran riwayat yang ditulis.

Selain dari itu, sebab-sebab lain ialah

- ➌ Kewujudan tukang-tukang cerita yang suka bercerita dan mencari pendapat dari cerita-ceritanya.

Ibn Qutaibah telah menggambarkan kepada kita sejauh mana pengaruh golongan *Qassas* ini terhadap jiwa orang-orang awam. Beliau mengira golongan *Qassas* ini termasuk faktor-faktor kemasukan kecacatan dan kerosakan terhadap hadits. Beliau berkata

"Mereka itu (*Qassas*) cuba menambat hati orang-orang awam kepada mereka dengan menyampaikan cerita-cerita munkar dan gharib yang mereka ketahui dan hadits-hadits palsu. Keadaan orang-orang awam pula suka duduk mendengar *Qassas* bercerita tentang perkara-perkara yang pelik dan terkeluar dari fitrah akal manusia, atau cerita sentimen yang menyayukan

hati dan mengalirkan air mata. Apabila mereka menyebut tentang syurga terdapat bidadari-bidadari daripada *misk* (kasturi) atau *za'faran* mereka mengatakan bahawa Allah s.w.t menyediakan bagi wali-Nya satu istana yang diperbuat dari *lu'lu* (permata) putih, di dalam istana itu ada tujuh puluh ribu bilik, di dalam setiap bilik ada tujuh puluh ribu kubah, di dalam setiap kubah ada tujuh puluh ribu katil di atas setiap katil ada tujuh puluh ribu sekian..sekian..sentiasa disebut dalam tujuh puluh ribu sekian ada tujuh puluh ribu sekian...seolah-olah tidak boleh bilangan itu melebihi tujuh puluh ribu atau pun kurang daripadanya."

Jika kita ingin melihat sejauh mana Qassas dapat mempengaruhi hati orang ramai seelok-eloknya marilah kita dengar satu kisah pelik yang pernah berlaku dan diceritakan oleh Amir Asy-Sya'bi tentang dirinya

"Pada suatu hari aku bersembahyang di dalam masjid. Tidak semena-mena datang seorang sheikh tua yang lebat janggutnya tidak jauh dariku dikelilingi oleh segolongan orang ramai. Syeikh itu pun mula bercerita kepada mereka. Dia berkata:

"Telah menceritakan kepadaku si Fulan dari si Fulan sebinggalap pada Nabi s.a.w; Sesungguhnya Allah s.w.t telah menjadikan dua sangkakala di dalam setiap sangkakala ada dua tiupan; tiupan gempa dan tiupan kiamat."

Asy-Sya'bi menyambung ceritanya lagi:

"Aku pun segera meringankan solatku kemudian aku berpaling ke arah Syeikh itu lantas berkata 'Wahai Syeikh! Takutlah engkau kepada Allah dan janganlah

engkau bercerita kepada kami dengan kepaluan. Sesungguhnya Allah S.w.t tidak mencipta kecuali satu sangkakala sabaja dan ianya hanya dua tiupan iaitu tiupan gempa dan tiupan kiamat.'

Maka Syeikh itu pun berkata padaku:

"Wabai Fajir (orang jabat), sesungguhnya si Fulan menceritakan kepadaku dari si Fulan, engkau pula menolak kata-kataku!"

Kemudian dia pun mengambil seliparnya dan memukulku. Mereka yang berada di sekelilingnya turut sama memukulku. Demi Allah, mereka tidak berhenti daripada memukulku sehingga aku bersumpah di hadapan mereka dengan mengatakan bahawa Allah menjadikan tiga puluh sangkakala di dalam setiap sangkakala ada sekali tiupan, baru mereka berhenti memukulku"

As-Suyuti pula meriwayatkan daripada Ja'far b. Muhammad At-Talusi bahawa satu ketika Ahmad b. Hanbal dan Yahya b. Muayyan bersolat di Masjid Rasafah. Pada ketika itu terdapat seorang Qassas bercerita di hadapan orang ramai dengan berkata

"Ahmad b. Hanbal dan Yahya b. Muayyan telah menceritakan pada kita, telah bercerita kepada kami Abdul Razak dari pada Muammar daripada Qatadah daripada Anas, telah bersabda Rasulullah s.a.w berkata "Barangsiapa berkata Lailaha illab, nescaya Allah akan menjadikan ia daripada setiap kalimah seekor burung, paruhnya diperbuat dari emas dan bulunya dari marjan (karangan laut)."

Dari satu cerita itu ia mendapat upah lebih kurang dua puluh keping duit perak. Ahmad b. Hanbal dan Yahya b. Muayyan saling

berpandangan dengan merasa pelik dan bertanya "Adakah engkau menceritakan kepadanya seperti itu?" Ahmad b. Hanbal menjawab: 'Aku belum pernah mendengarnya kecuali baru ini.'

Mereka berdua pun lalu bertanya kepada Qassas tadi untuk memastikan kebenaran ceritanya dan memperkenalkan diri masing-masing. Qassas tadi lalu berkata: "Apakah kau fikir dalam dunia ini hanya ada seorang Ahmad b. Hanbal dan Yahya b. Muayyan."

Ahmad b. Hanbal dan Yahya b. Muayyan pun meninggalkan Qassas berkenaan dengan terpinga-pinga.

- ❶ Usaha jahat musuh-musuh Islam yang sengaja memasukkan cerita-cerita palsu untuk memesongkan umat Islam.
- ❷ Sikap para ulama Islam yang sengaja meriwayatkan Israiliyat dalam buku-buku mereka kerana menyangka ia akan menyempurnakan hasil karya mereka.

Ibn Khaldun telah menyatakan di dalam Muqaddimahnya mengenai permujaan kemasukan Israiliyat ke dalam tafsir,

"... Para ulama *mutaqaddimun* telah pun menghimpunkan yang demikian itu (tafsir *naqli* mereka) juga menghafaz dan menjaganya. Cuma kitab-kitab karangan mereka merangkumi yang *fasad* (cacat) dan juga yang baik, *mazbul* dan yang *mardud*. Faktor berlakunya perkara ini ialah kerana golongan Arab bukanlah merupakan Ahli Kitab atau pun ahli ilmu, mereka hanya terpengaruh oleh suasana padang pasir dan buta huruf pula.

Apabila mereka ingin mengetahui sesuatu yang ingin diketahui oleh jiwa kemanusiaan yang wujud pada diri mereka, maka mereka akan

bertanyakannya kepada golongan Ahli Kitab yang sebelum mereka. Mereka mencari kefahaman dari Ahli Kitab ini. Mereka ialah golongan Ahli Taurat dari kalangan bangsa Yahudi dan orang yang mengikuti agama mereka dari kalangan kaum Nasrani.

Golongan Ahli Taurat yang berada di kalangan orang-orang Arab ketika itu juga kolot seperti orang-orang Arab, tidak mengetahui perkara demikian kecuali sedikit perkara yang diketahui oleh golongan Ahli Kitab. Majoritinya adalah dari kalangan kaum Hamir yang berpegang dengan agama Yahudi. Tatkala mereka memeluk agama Islam, mereka masih lagi membawa bersama fahaman-fahaman mereka yang lama yang tidak ada kaitan dengan hukum-hukum syar'ii, contohnya cerita-cerita permulaan kejadian makhluk dan cerita yang ada kaitan dengan sejarah dan lain-lain lagi. Sebahagian mereka itu ialah seperti Ka'ab b. Al-Ahbar, Wahab b. Munabbih, Abdullah b. Salam dan lain-lain.

Kebanyakan tafsir Al-Quran penuh dengan cerita-cerita yang diambil dari mereka. Daripada contoh-contoh yang seumpama ini terdapat di dalamnya cerita-cerita yang *mauquf* riwayatanya kepada mereka sahaja. Mereka memenuhi kitab-kitab mereka dengan khabar yang dipetik seperti ini, sedangkan asalnya - seperti mana yang telah kita nyatakan - adalah dipetik dari pada Ahli Taurat yang tinggal di padang pasir dan tidak ada *tabqiq* di sisi mereka dalam mengenal khabar-khabar yang dipetik itu, hanyalah kerena mereka memiliki nama dan pangkat yang tinggi kerena mereka mempunyai kedudukan di dalam agama, maka diterima kata-kata mereka di masa itu."

BAHAYA ISRAILIYAT TERHADAP AQIDAH DAN KEMURNIAN ISLAM

- ❶ Israiliyat boleh merosakkan aqidah.

Sebagaimana yang terdapat dalam Bible, *Book of Creation*

"Bahawa Allah s.w.t dan dua orang malaikat yang bersama-Nya telah menzahirkan diri dalam bentuk tiga orang lelaki di hadapan Nabi Ibrahim a.s. Maka mudahlah bagi Ibrahim untuk menerima mereka dan mengajak mereka berehat di sisinya dan agar mereka membasuh kaki dan makan. Maka mereka pun bersetuju. Nabi Ibrahim pun segera pergi ke khemahnya dan memberitahu Sarah "Segeralah ambil tiga kali (timbangan) tepung yang baik, uli dan buatlah roti." Kemudian Nabi Ibrahim pun menghambat lembu dan memilih yang baik lantas diberikan kepada budak suruhannya untuk dijadikan makanan bagi mereka. Kemudian beliau mengambil keju, susu dan daging yang disediakan itu dan meletakkannya di hadapan mereka. Mereka pun makan sambil duduk di bawah sebatang pokok. Kemudian Tuhan pun mula berkata-kata terhadap Nabi Ibrahim tentang hal Sarah dan pemusnahan kaum Lut. Setelah selesai berkata-kata kepada Ibrahim, Tuhan pun pergi. Ibrahim pula kembali ke tempatnya.."

Al-Quran ada menyebut kisah yang sama dalam beberapa ayatnya. Antaranya ialah dalam surah Hud : 69-70. Dalam ayat ini Al-Quran menceritakan bahawa yang datang hanyalah malaikat bukan Allah s.w.t dan malaikat tidak menjamah makanan Ibrahim.

Jelas di sini terdapat percanggahan antara ayat Al-Quran dan riwayat Israiliyat yang terdapat dalam *Bible*. Lebih buruk lagi riwayat ini telah

menyifatkan Allah s.w.t dengan sifat-sifat makhlukNya yang terlarang di sisi aqidah Islam.

Dalam bahagian Bible yang sama juga terdapat riwayat yang mengatakan bahawa dua orang anak perempuan Nabi Lut telah memberi bapanya minum arak sehingga mabuk lalu menyebuhui kedua anak-anaknya sehingga hamil dan melahirkan anak.

Riwayat ini telah menyifatkan seorang Nabi dengan sifat yang keji iaitu berzina dengan anak sendiri yang mencemarkan kemuliaan Nabi.

Dalam *Book of Samuel* pula terdapat riwayat bahawa Nabi Daud telah ternampak isteri salah seorang panglima tenteranya. Nabi Daud tertarik dengan perempuan itu lalu menidurinya sehingga ia hamil. Ia lalu memerintahkan panglimanya itu ke medan peperangan dan merancang agar panglimanya itu terbunuh dalam peperangan.

Kisah ini adalah tidak wajar bagi Nabi Daud a.s dan juga mana-mana nabi yang lain kerana ia menggambarkan keperibadian seorang nabi yang rendah kerana menuruti nafsu syahwatnya.

- ⦿ Isriliyat hampir-hampir menghilangkan kepercayaan umat Islam terhadap sebahagian ulama' dari kalangan Sahabat dan Tabi'in.

Ini disebabkan banyak riwayat-riwayat palsu yang disandarkan kepada mereka bersama dengan riwayat mereka yang sebenar yang berada dalam masyarakat sehingga menimbulkan kekeliruan dan keraguan terhadap mereka dan ketidakpastian akan riwayat yang sahih dan palsu.

- ⦿ Isriliyat memalingkan manusia dari tujuan asal penurunan Al-Quran dan melalikan mereka dari mendabbur ayat-ayat Al-Quran yang penting.

Ini kerana Isriliyat menggalakkan masyarakat Islam berkhayal dengan dengan kisah-kisah pelik atau cerita yang mengandungi perincian-perincian yang tidak penting.

BAHAGIAN-BAHAGIAN ISRAILIYAT

- ❶ Israiliyat jika dilihat dari sudut sahih dan ketidaksahihannya terbahagi kepada dua

a. Sahih

Contohnya ialah hadits yang dikeluarkan oleh Ibn Katsir di dalam tafsirnya yang diambil dari Ibn Jarir. Ibn Katsir berkata

"Telah menceritakan pada kami oleh Al-Muthanna, telah menceritakan pada kami oleh Uthman b. Umar, telah menceritakan pada kami oleh Falih daripada Hilal b. Ali daripada Atha' b. Yasar telah berkata ia aku bertemu dengan Abdullah b. Umar lantas aku katakan kepadanya "Ceritakan padaku tentang sifat Rasulullah s.a.w yang terkandung dalam Taurat." Dia menjawaab "Baiklah. Demi Allah, sesungguhnya dia disifatkan di dalam Taurat sama seperti sifatnya di dalam Al-Quran "Wabai Nabi seunggubnya kami mengutus engkau untuk menjadi saksi, pembawa berita gembira dan pemberi peringatan dan pemelibara bagi golongan ummi engkau adalah hamba-Ku dan Rasul-Ku. Namamu Mutawakkil, tidak kasar dan tidak biadab dan Allah s.w.t tidak akan mematikannya sehingga dia menegakkan dengannya agama yang bengkok dengan mengatakan "Lailabaillab" dan dengannya Allah s.w.t membuka bati-bati yang tertutup, telinga-telinga yang pekak dan mata yang buta." Atha' berkata. Kemudian aku bertemu Kaab lantas aku bertanya tentang cerita tadi. Dia menyebutnya dan tiada perbezaan huruf pun kecuali perbezaan bahawa Ka'ab telah mengatakan bahawa apa yang disampai kepadanya ialah قلْوَبًا غَلُوْقًا وَأَذَانًا صَمُومًا وَأَعْيَنًا عَمُومًا"

Sesungguhnya Al-Hafiz Ibn Katsir telah mentaklikkan riwayat ini dengan katanya

"Sesungguhnya Al-Bukhari telah meriwayatkan-nya di dalam Sahihnya daripada Muhammad b. Sinan daripada Falih daripada Hilal b. Ali.²"

b. Dhai'f

Contoh *Dhai'f* ialah seperti atsar yang diriwayatkan oleh Abu Muhammad b. Abdul Rahman daripada Abi Hatim Ar-Razi. Ibn Katssir telah menaqallkan daripada Abi Hatim di dalam tafsirnya bagi kalimat *Qaf* pada awal surahnya. Beliau berkata:

"Sesungguhnya ia adalah atsar yang gbarib dan tidak sabih."

Beliau menganggap ia sebagai khurasat Bani Israil. Atsar itu ialah:

"Telah berkata Ibn Abi Hatim, telah mengkhabarkan bapaku, berkata ia: Aku khabarkan daripada Muhammad b. Ismail Al-Makhzumi telah mengkhabarkan kepada kami oleh Laits b. Abi Salim daripada Mujahid daripada Ibn Abbas r.a telah berkata ia *"Allah s.w.t telah menjadikan di sebalik bumi ini laut yang melingkunginya kemudian Dia menjadikan di sebalik laut itu satu gunung Qaf. Langit dunia berada di atasnya. Kemudian Allah s.w.t menjadikan di belakang gunung itu satu bumi tujuh kali ganda bumi pertama, kemudian Dia menjadikan di belakang bumi itu satu laut yang melingkunginya, kemudian menjadikan di belakang laut itu satu gunung yang dinamakan Qaf, langit kedua berada di atasnya... Begitulah seterusnya hingga cukup bilangan tujuh bumi, tujuh laut, tujuh gunung dan tujuh laapis langit.* Dia berkata "Firman Allah s.w.t:

"Dan laut (dijadikan tinta) ditambah lagi sesudah itu dengan tujuh laut."

² Ibn Katsir, *Tafsir Ibn Katsir*, juz 1, ms 253.

Ibn Katsir telah menta'lik atsar ini sebagai tokok tambah bagi ta'liknya yang telah lalu "isnad atsar ini terputus" kemudian ia berkata:

"Apa yang diriwayatkan oleh Ali b. Abi Talib daripada Ibn Abbas r.a di dalam firman Allah S.w.t 'Qaaf' iaitu satu nama dari nama-nama Allah S.w.t dan yang diriwayatkan daripada Mujahid bahawasanya ia adalah satu buruf dari buruf-buruf bijaiyah sepetimana juga firman Allah pada نص المطسٰ dan lain-lain lagi. Ini menjauhkan apa yang telah diriwayatkan oleh Ibn Abbas r.a tadi.³¹

* Israiliyat jika dilihat dari sudut persamaan dengan dengan syariat kita dan percanggahan dengannya terbahagi pada tiga bahagian:

a. Sama dengan syariat kita.

Contohnya ialah apa yang diriwayatkan oleh Al-Bukhari dan Muslim;

"Telah mengkhabarkan pada kami Yahya b. Bakir telah mengkhabarkan pada kami Al-Laits daripada Khalid daripada Said b. Abi Hilal daripada Zaid b. Aslam daripada Atha' b. Yasir daripada Abi Said Al-Khudri, Nabi s.a.w telah bersabda;

"Pada hari Kiamat, bumi menjadi sekeping roti. Tuban Al-Jabbar menggenggamnya dengan tangan sepetimana seorang daripada kamu menggenggam rotinya di dalam musafir sebagai tempat tinggal abdi syurga." Tidak semena-mena datang seorang lelaki Yahudi lantas berkata "Semoga Tuban Ar-Rabman

³¹ Ibn Katsir, *Tafsir Ibn Katsir*, juz 1, ms 221.

memberkatimu wahai Abul Qasim (*Nabi Muhammad*). Hendakkah kau aku khabarkan mengenai tempat tinggal abli syurga di bari Kiamat?" Jawab Nabi "Ya!" Berkata Yahudi itu "Bumi menjadi seolah-olah sekeping roti ...". Sama seperti yang telah diberitakan oleh Nabi s.a.w. Maka Nabi pun memandang ke arah kami kemudian beliau tertawa hingga nampak terserlah gerahamnya.⁴⁹

b. Yang bercanggah dengan syariat kita

Contohnya ialah seperti riwayat mengenai Nabi Daud dan isteri panglima perangnya, Nabi Lut dan anak perempuannya.

c. Yang didiamkan oleh syariat kita, tiada dalil yang membenar atau menyalahkannya.

Contohnya ialah riwayat Ibn Katsir daripada As-Suddi di dalam mentafsirkan firman Allah S.w.t ayat 67 dan ayat-ayat seterusnya dari surah Al-Baqarah, iaitu

"Ada lelaki dari kalangan Bani Israil kaya raya dan banyak harta. Dia mempunyai seorang anak perempuan. Dia juga mempunyai seorang anak saudara lelaki yang jatuh hati terhadap anak perempuannya. Anak saudaranya itu telah meminang anak perempuannya tetapi ia enggan mengahwinkannya. Maka anak saudaranya menjadi berang dan berkata "Demi Allah, aku akan bunuh baha' saudaraku, aku akan ambil hartanya, aku akan kahwin anak perempuannya dan aku akan makan dia kematianinya". Satu hari, pemuda itu pergi berjumpa dengan bapa saudaranya. Tatkala itu bapa saudaranya sedang menyiapkan barang perniagaan untuk dibawa kepada beberapa puak Bani Israil. Pemuda itu memanggilnya "Pak Cik,

⁴⁹ Al-Bukhari, *Sabih Al-Bukhari*, Kitab Ar-Riqaq, juz 8, ms 1108.

mari bersamaku berjual dengan kaum di sana mungkin aku akan mendapat keuntungan di sana kerana apabila mereka melibatmu bersamaku pasti mereka akan memberi padaku". Maka bapa saudaranya pun keluar bersamanya pada waktu malam. Tatkala sampai orang tua itu kepada satu kabilah Bani Israil, pemuda itu membunuhnya, kemudian pemuda itu kembali kepada keluarganya. Pada keesokan paginya, pemuda itu datang berpura-pura mencari bapa saudaranya; seolah-olah dia tidak tahu di mana bapa saudaranya itu. Setelah menjumpainya dia berteriak "Kamu telah membunuh bapa saudaraku! Kamu mesti membayar diahnya." Maka dia pun menangis sambil melumurkan tanah di atas kepala dan merintih "Aduhai pakcikku." Dia pun membawa kes itu kepada Nabi Musa. Nabi Musa menuntut diat daripada kaum yang tertuduh itu tetapi kaum itu berkata "Wahai Rasulullah! Mintalah untuk kami daripada Tuhanmu sehingga Dia menunjukkan kepada kita orang yang sepatutnya membayar diat ini dan dibukum. Demi Allah, diatnya adalah ringan bagi kami tetapi kami tidak mahu ia mengaibkan kami....."⁵

- ⦿ Israiliyat jika dilihat dari faktor kedudukan khabar Israili terbahagi pada tiga bahagian:

- a. **Khabar yang ada kaitan dengan aqidah.**

Contohnya riwayat Al-Bukhari;

"Telah meriwayatkan pada kita oleh Adam, telah menceritakan Syaibah daripada Mansur daripada Ibrahim daripada Ubaidah daripada Abdullah r.a telah datang seorang pendita kepada Rasulullah s.a.w lantas berkata "Wahai

⁵ Ibn Katsir, *Tafsir Ibn Katsir*, juz 1, ms 109.

Muhammad, sesungguhnya kami dapat bawaan Allah S.w.t menjadikan langit di atas satu jari (daripada jari-jari) dan menjadikan air dan tanah di atas satu jari, menjadikan pokok di atas satu jari dan menjadikan tanah di atas satu jari dan menjadikan sekalian makhluk di atas satu jari. Kemudian Dia berkata "Akulah Raja.". Maka Nabi pun tertawa hingga kelihatan gerahamnya membenarkan kata-kata pendita itu kemudian Rasulullah s.a.w membaca ayat

"Dan mereka tidak memuliakan Allah menurut semestinya"⁶

Terdapat khilaf ulama mengenai tertawa Rasulullah s.a.w. Ada yang berpendapat bahawa tertawa itu sebagai ejekan dan takjub atas cerita tadi yang mentasybihkan Allah s.w.t dengan sesuatu dan ada pula yang berpendapat sebagai pengakuan beliau.

b. Khabar yang ada kaitan dengan hukum.

Contohnya ialah riwayat Al-Bukhari;

"Telah menceritakan kepadaku Ibrahim b. Al-Munzir, telah menceritakan kepada kami Abu Dhamrah, telah bercerita kepada kami Musa b. Uqbah daripada Nafi' daripada Abdullah r.a. Bahawa sekumpulan Yahudi telah datang menghadap Rasulullah s.a.w membawa seorang lelaki dari kalangan mereka dan seorang perempuan yang telah berzina kedua-dua mereka. Rasulullah s.a.w bertanya kepada mereka, "Bagaimana kamu lakukan terhadap orang yang berzina di kalangan kamu?" Mereka menjawab "Kami tuangkan air panas padanya dan kami pukul." Rasulullah bertanya "Tidakkah kamu dapat dalam Taurat bukuman rejam." Mereka menjawab "Kami

⁶ Al-Bukhari, Sabib Al-Bukhari, juz 8, ms 289.

tidak menjumpai apa-apa pun." Abdullah b. Salam berkata kepada mereka "Kamu berdusta! Tunjukkan Taurat dan bacakan ia sekiranya kamu benar." Maka salah seorang guru Taurat yang mengajarnya tatkala membacanya telah menutup ayat-ayat rejam dengan tapak tangannya. Maka Nabi s.a.w pun memerintahkan hukuman rejam. Lalu kedua-duanya direjam berhampiran tempat jenazah. Berkata Ibn Umar "Aku nampak rakamnya tunduk melindungi daripada batu lemparan."

c. Khabar yang ada kaitan dengan nasihat dan peristiwa.

Contohnya ialah riwayat Ibn Katsir di dalam mentafsirkan firman Allah s.w.t:

وَاصْبِحْ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْسِنَا وَلَا تُخْطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَفُونَ

"Dan buatlah kapal dengan pengawasan dan wabyu kami dan janganlah engkau bicarakan dengan Aku urusan orang-orang yang bersalam itu, sesungguhnya mereka akan dikaramkan"(Hud : 37)

Nashnya ialah

"Muhammad b. Ishak telah menyebutkan daripada Taurat bahawa Allah s.w.t memerintahkannya yakni Nabi Nuh a.s agar membuatnya (kapal) daripada kayu jati, membuat panjangnya lapan puluh hasta, lebarnya lima puluh hasta dan melumuri dalam dan luarnya dengan minyak tar dan membuat untuk kapal itu bentuk dada haluan yang kukuh untuk membelah air."

Inilah bahagian-bahagian Israiliyat menurut aspek-aspek tertentu. Sangat terang dan nyata bahawa bahagian-bahagian itu lebih kurang bentuknya di antara satu sama lain, boleh dimasukkan sebahagiannya di bawah *maqbul*, *mardud* dan *taraddud* (antara *maqbul* dan *mardud*). Setiap satunya mempunyai hukum di dalam meriwayatkannya seperti mana yang akan kita terangkan nanti.

PERAWI-PERAWI ISRAILIYAT YANG TERMASYHUR

① Dari kalangan sahabat:

- a. Abu Hurairah r.a
- b. Abdullah b. Abbas r.a.
- c. Abdullah b. Amru b. Al-As r. a.
- d. Abdullah b. Salam r.a
- e. Tamim Ad-Dari

② Dari kalangan Tabi'in:

- a. Ka'ab Al-Ahbar.
- b. Wahab b. Munabbih.

③ Dari kalangan Tabi' Tabi'in:

- a. Muhammad b. As-Saib Al-Kalabi
- b. Abdul Malik b. Abdul Aziz b. Juraij
- c. Muqatil b Sulaiman
- d. Muhammad b. Marwan As-Suddi

HUKUM MERIWAYATKAN ISRAILIYAT

Sebelum kita membicarakan tentang hukum meriwayatkan Israiliyat, terlebih dahulu kita tunjukkan pendahuluannya, iaitu dengan menyebut yang terpenting sekali daripada nash-nash syarak yang warid dan khabar yang ma'thur yang menguatkannya daripada sahabat dalam hal meriwayatkannya.

Pertama: Dalil-dalil Tegahan

1. Nash-nash yang tersebut di dalam Al-Quran iaitu ayat-ayat yang menunjukkan bahawa golongan Yahudi dan Nasrani menukar dan mengubah kitab-kitab mereka dan menyembunyikannya, tidak menyatakan sebahagian besar daripadanya, yang boleh menghilangkan kepercayaan

terhadap mereka dan khabar yang mereka bawa. Sudah semestinya perkara yang tidak boleh dipercayai tidak boleh meriwayatkannya. Kita telah pun menunjukkan ayat-ayat Al-Quran yang menunjukkan pengubahan mereka terhadap Taurat di dalam pembahasan di awal kitab.

2. Hadits yang telah diriwayatkan oleh Al-Bukhari di dalam Sahihnya yang bermaksud yang bermaksud

"Telah diriwayatkan daripada Abu Hurairah telah berkata ia: Abli Kitab itu membaca Taurat dengan bahasa Ibrani dan mentafsirkannya dengan bahasa Arab untuk orang Islam. Maka bersabda Rasulullah s.a.w: ..."

*"Janganlah kamu membenarkan kata-kata Abli Kitab dan jangan pula kamu tuduh mereka berdusta, tetapi katakanlah: Kami beriman terhadap Allah dan apa yang diturunkan-Nya kepada kami....bingga akhir ayat."*⁷

Maksudnya ialah ketiadaan percaya terhadap apa yang diceritakan oleh Ahli Kitab daripada Taurat. Begitu juga selain Taurat adalah lebih baik tidak mempercayainya. Dan apa yang tidak boleh dipercayai tidak boleh kita meriwayatkannya.

3. Hadits yang telah dikeluarkan oleh al-Imam Ahmad dan Ibn Abi Syaibah dan Al-Bazzar daripada hadits Jabir bin Abdullah yang bermaksud:

Babawa Umar bin Al-Khattab telah datang mengadap Nabi s.a.w dengan membawa sebuah kitab yang diambil daripada Abli Kitab. Umar pun membaca kitab di hadapan Rasulullah. Maka tiba-tiba Rasulullah menjadi marah lantas bersabda yang bermaksud:

"Adakah orang-orang yang bairan dan syak wabai anak Al-Khattab? Demi Tuhan yang diriku berada di tangannya. Sesungguhnya aku datang kepada kamu denganmu dalam keadaan putih bersih. Janganlah kamu tanya mereka tentang sesuatu pun. Di takuti mereka itu menceritakan perkara yang hak tetapi kamu menuduhnya dusta atau pun mereka

⁷ Al-Bukhari, Sabib Al-Bukhari (menurut naskah ditepi Fatbul Bari), Juz. 8, ms. 120.

bercerita dengan cerita batil maka engkau membenarkan kata-katanya. Demi Tuhan yang mana diriku berada di dalam kekuasaan-Nya, sekiranya Nabi Musa masih hidup, pasti dia juga harus mengikutiku.”⁸

4. Hadits yang telah diriwayatkan oleh Al-Bukhari di dalam Sahihnya yang bermaksud:

“Daripada Abdullah bin Abbas r.a. berkata: Wabai umat Islam semua, bagaimana kamu bendak bertanya kepada Abli Kitab sedangkan kitab kamu yang telab diturunkan oleh Allah ke atas Nabi-Nya s.a.w adalah khabar-khabar Allah yang terbaru. Kamu baca kitab itu tidak berbaur. Sesungguhnya Allah telab memberitahu kamu bahawa Abli Kitab telab menukar ganti apa yang ditetapkan oleh Allah dan mengubah kitab mereka dengan tangan-tangan mereka kemudian mengatakan: Imi dari sisi Allah. Mereka melakukan demikian semata-mata menjualnya dengan harga yang sedikit. Apakah ilmu yang kamu miliki ini tidak dapat menegah kamu daripada bertanya kepada mereka? Demi Allah, kami belum pernah melihat seorang pun lelaki daripada mereka yang bertanya kepada kamu tentang apa yang diturunkan kepada kamu (Al-Quran).”⁹

5. Hadits yang telah dikeluarkan oleh Abdul Razzak di dalam musnadnya daripada Harith bin Zuhair:

Abdullah (Ibnu Mas'ud) telah berkata:

“Janganlah kamu tanya kepada Abli Kitab. Sesungguhnya mereka itu tidak dapat memberi petunjuk kepada kamu. Sesungguhnya mereka itu telah menyesatkan diri mereka sendiri. Sekiranya kamu tanyakan kepada mereka mungkin kamu akan mengatakan dusta terhadap perkara yang batil atau pun membenarkan perkara yang batil.”

Sufian Ath-Thauri telah mengeluarkan hadits ini dalam bentuk seperti lafaz yang hampir sama dengan lafaz riwayat Abdul

⁸ Ahmad b Hanbal, *Musnad Al-Imam Ahmad*, juz.3, ms.387.

⁹ Al-Bukhari, *Sabib Al-Bukhari*, Kitab Ash-Shahadat Juz.3, m/s 181.

Razzak, Ibn Hajar telah berkata; Hadits sebaliknya adalah Hasan¹⁰.

Kedua: Dalil-dalil Pengharusan

- 1 Ayat-ayat yang tersebut di dalam Al-Quran yang menunjukkan harusnya merujuk kepada Ahli Kitab dan bertanya kepada mereka tentang apa yang ada pada mereka. Di antaranya ialah firman Allah kepada Nabi-Nya Muhammad s.a.w

فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنزَلَنَا إِلَيْكَ فَسُئِلُ الَّذِينَ يَقْرَءُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ

"Dan kalau kiranya engkau masih ragu-ragu tentang apa yang Kami turunkan kepada engkau, tanyakanlah kepada orang-orang yang membaca kitab sebelum engkau." (Yunus : 94)

Sesungguhnya Allah telah mengharuskan Nabi-Nya s.a.w agar bertanya kepada Ahli Kitab demikian juga Dia mengharuskan bagi umatnya untuk bertanya kepada mereka, kerana ini telah pun diakui oleh syarak iaitu bahawa perintah Allah terhadap Nabi-Nya s.a.w adalah perintah untuknya dan untuk umatnya selama mana tidak ada dalil yang mengkhususkannya. Perintah di dalam ayat di atas adalah perintah harus seperti yang nyata. Firman Allah s.w.t kepada Nabi-Nya lagi:

قُلْ فَأَتُؤْمِنُ بِالْتَّوْرَةِ فَأَتَلَوَّهَا إِنْ كُشِّمْ صَدِيقِكَ

"Katakanlah: Kemukakanlah Taurat itu dan bacalah, jika kamu memang orang-orang yang benar." (Ali-Imran : 93)

Ayat ini menunjukkan dengan terang akan harusnya merujuk kepada Taurat dan memastikan hukum di dalamnya. Firman Allah s.w.t lagi:

**وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُ مُرْسَلٌ قُلْ كَفَنِي بِاللَّهِ شَهِيدٌ أَبِي
وَيَسِّنَكُشِّمْ وَمَنْ عَنْ دُرُّ عِلْمِ الْكِتَابِ**

"Dan orang-orang yang tidak beriman itu berkata: Engkau bukan Rasul. Katakan, cukuplah Allah sebagai saksi antara aku dan kamu, dan juga orang-orang yang mempunyai pengetahuan tentang kitab." (Ar-Ra'ad : 4).

¹⁰ Al'Asqalani, *Fatbul Al-Bari*, Juz. 13, ms. 259.

Maksud "orang yang mempunyai pengetahuan tentang kitab" menurut yang terbaik dari kata-kata ahli tafsir (*mufassirin*) ialah Abdullah bin Salam atau setiap mereka yang mengetahui isi kandungan kitab Taurat dan Injil dari kalangan Ahli Kitab. Nash ini menunjukkan harusnya merujuk kepada mereka, samalah juga dengan maksud firman Allah s.w.t :

قُلْ أَرَيْتَمِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكُفَّرُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ
عَلَىٰ مِثْلِهِ فَنَأَمَنَ وَأَسْتَكْبِرُمْ

"Katakanlah: Adakah kamu perbatikan, jika Al-Quran itu datang dari sisi Allah dan kamu menyangkalnya, dan seorang saksi dari Bani Israil menjadi saksi serupa itu lalu dia beriman, tetapi kamu menyombongkan diri?..." (Al-Abqaf : 10)

2. Hadits yang telah diriwayatkan oleh Al-Bukhari di dalam Sahihnya:

Telah diriwayatkan daripada Abdullah bin Umar bahawa Nabi s.a.w telah bersabda yang bermaksud:

"Sampaikanlah dariku walau satu ayat, dan ceritakanlah tentang Bani Israil, tidak mengapa dan barangsiapa mendustakan terhadap diriku secara sengaja maka hendaklah dia sediakan tempat duduknya di dalam neraka."

3. Hadits yang menyebut tentang Nabi s.a.w telah mendengar sebahagian orang Yahudi yang sedang membaca kitab Taurat. Di antaranya ialah hadits yang telah diriwayatkan oleh Al-Imam Ahmad dengan sanadnya kepada Abdullah bin Ma'sud :

"Sesungguhnya Allah Azzawajalla telah mengutuskan NabiNya untuk memasukkan seorang lelaki ke dalam syurga. Maka baginda s.a.w pun memasuki sebuah gereja. Pada masa itu seorang Yahudi sedang membaca kitab Taurat kepada mereka (yang ada didalam gereja itu). Tatkala mereka sampai kepada sifat Nabi s.a.w (di dalam Taurat) mereka tidak membacanya, dan di penjuru gereja itu ada seorang lelaki yang sakit. Maka berkata Nabi s.a.w: "Mengapa kamu tidak membacanya?"

Lelaki yang sedang sakit itu menjawab: "Sesungguhnya mereka

sampai kepada pembacaan 'sifat seorang nabi' maka mereka pun berhenti." Kemudian lelaki yang sakit itu merangkak dan mengambil kitab Taurat itu fantas membacanya sehingga sampai kepada "sifat Nabi s.a.w dan umatnya". Ia pun berkata: "*Ini adalah sifatmu dan sifat umatmu. Aku bersaksi bahawa tidak ada Tuhan melainkan Allah dan babawa engkau adalah Rasulullah.*¹¹"

Di dalam hadits di atas, kata-kata Rasulullah s.a.w "*mengapa kamu tidak membacanya*" kemudian dia mendengar lelaki yang sakit itu redha membacakan Taurat dan baginda tidak menafikan bacaan lelaki itu. Ia adalah satu dalil yang menunjukkan harusnya mengambil daripada Ahli Kitab.

4. Cerita-cerita yang menunjukkan sebahagian para sahabat merujuk kepada sebahagian Ahli Kitab yang memeluk agama Islam, bertanya kepada mereka tentang sebahagian daripada apa yang terkandung di dalam kitab-kitab mereka, seperti Abu Hurairah, Ibn Abbas, Ibn Mas'ud dan lain-lain lagi. Begitu juga tentang cerita Abdullah bin Umar yang telah mendapat dua naskhah kitab-kitab Ahli Kitab pada masa peperangan Yarmuk. Dia telah mengambil cerita daripada kedua-dua kitab itu¹².

Gandingan Di Antara Dalil-dalil Tegahan dan Dalil-dalil Pengharusan

Untuk menggandingkan di antara dalil-dalil yang pada zahirnya adalah tegahan mengambil riwayat daripada Ahli Kitab dengan dalil-dalil pengharusan, kita sebutkan disini.

1. Agama Islam adalah agama pengetahuan yang luas.

Segala pengetahuannya tidak hanya tertumpu pada perkara-perkara yang berkaitan dengan umat Islam dan batasan syariat mereka yang khas dan peristiwa-peristiwa yang ada kaitan dengan sejarah hidup

¹¹ Al-Bukhari, *Sahih Al-Bukhari* - naskhah di tepi Fathul Bari, Juz.6, ms. 319-320.

¹² Ibn Taimiyah, *Muqaddimah Ibnu Taimiyah Fi Usul At-Tafsir*, ms.26.

mereka dan jihad mereka yang berpanjangan sahaja. Sesungguhnya pengetahuan agama Islam itu menjangkau pengetahuan tentang umat manusia yang telah lalu dan agama-agama terdahulu, mengambil iktibar yang hak daripadanya untuk memperkuuhkan lagi kebenaran ilmu-ilmu Islam. Seterusnya menolak iktibar yang batil yang tidak sesuai dengan Islam dan memberikan petunjuknya.

Apabila kita renung di dalam Al-Quran pasti kita dapati terdapat sebahagian ayat-ayatnya yang menyeru anak-anak dan jemaah umat Islam agar merujuk kepada ulama' Ahli Kitab dari kalangan bangsa Yahudi dan Nasrani untuk bertanya kepada mereka tentang hakikat-hakikat yang terdapat di dalam kitab-kitab mereka. Setelah itu, datang ajaran Islam, maka mereka tidak menyukainya atau pun melupakannya. Tujuan merujuk adalah untuk menegakkan hujjah di hadapan mereka mudah-mudahan mereka mendapat petunjuk.

Sebahagian daripada ayat-ayat yang menunjukkan harusnya merujuk oleh Nabi s.a.w dan kaum Muslim yang mengikutinya kepada golongan Ahli Kitab, bertanya kepada mereka tentang hakikat-hakikat yang mereka ketahui ialah firman Allah s.w.t:

فَإِنْ كُتِّبَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلَنَا إِلَيْكُمْ فَسُئِلُ الظَّرِيفُونَ
الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ

"Maka sekiranya engkau merasa ragu terhadap apa yang Kami turunkan kepadamu maka tanyalah kepada orang-orang yang membaca kitab (Ahli Kitab) sebelummu. Sesungguhnya telah datang kepadamu kebenaran daripada Tuhanmu, maka janganlah engkau tergolong di kalangan orang-orang yang ragu-ragu." (Yunus : 94)

FirmanNya lagi:

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رِبْعًا لَّأُوحِيَ إِلَيْهِمْ فَسَلُّوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُثُرُ لَا تَعْلَمُونَ

"Dan tidaklab Kami utuskan sebelummu kecuali beberapa orang lelaki yang Kami beri wabhu kepada mereka. Maka tanyalah akan Ahli Zikr sekiranya kamu tidak mengetahuinya." (Al-Anbiya' : 7)

Allah s.w.t memaksudkan Ahli Zikr itu ialah Ahli Kitab yang terdahulu. Tanyalah kepada mereka adakah Rasul-rasul yang diutuskan kepada mereka itu manusia atau malaikat. Allah berfirman lagi:

وَسَلَّمَ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ

"Dan bertanyaalah kepada rasul-rasul yang telah Kami utus sebelum engkau. Apakah Kami adakan tuban-tuhan selain Allah yang pemurah untuk mereka sembah?" (Az-Zukhruf : 45)

Ayat ini bermaksud tanyalah kepada umat mereka dan ulama' agama mereka sepetimana firman Allah s.w.t yang telah lalu iaitu tanyalah kepada orang-orang yang membaca kitab sebelummu. Al-Farra' berkata di dalam bentuk *majaz* (bahasa sindiran) yang terdapat di dalam ayat ini:

"Mereka sesungguhnya menghabarkan tentang kitab para rasul. Apabila seseorang bertanya kepada mereka maka seolah-olah dia bertanya sendiri kepada para nabi alaihimussalam."

Firman Allah s.w.t:

وَسَأَلَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةً الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتَ
إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَكَنَتْهُمْ شَرَعًا وَيَوْمَ لَا يَسْتُوْنَ لَاتَّيْهُمْ
كَذَلِكَ بَلَوْهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُدُونَ

"Dan tanyakanlah kepada mereka tentang negeri yang terletak dekat laut, ketika mereka melanggar aturan pada hari Sabtu yang waktu itu ikannya kelibatan di permukaan air sedangkan di hari yang bukan Sabtu tidak kelibatan. Begitulah kami benda kungfu mereka disebabkan mereka berlaku jabat." (Al-Araf : 163)

Maksudnya ialah tanyalah golongan Yahudi yang berada di sekelilingmu tentang kisah rakan-rakan mereka yang tidak menurut perintah Allah s.w.t sehingga menyebabkan mereka ditimpah oleh kecelakaan kerana perbuatan mereka sendiri, permusuhan dan helaah mereka di dalam keengganahan menurut perintah. Allah s.w.t memberi peringatan kepada mereka dari menyembunyikan (mendiamkan) sifat-sifatmu (Muhammad) yang mereka temui di dalam kitab-kitab mereka, agar tidak tertimpah kepada mereka bala yang pernah menimpa saudara-saudara mereka dan orang-orang sebelum mereka¹³.

¹³ Petikan dari kata-kata Ibnu Kathir dalam tafsirnya, Juz.2 ms 25.

Allah s.w.t berfirman lagi:

وَلَقَدْ أَنْذَنَا مُوسَى نَسْعَ مَا يَكُتُبُ يَنْذِرُ فَسَعْلَ بَنْي إِسْرَئِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُمْ قَرْعَوْنُ إِنِّي لَأَطْهُنُكُمْ يَنْهُوْسَى مَسْحُورًا

"Dan sesungguhnya telah Kami berikan kepada Musa sembilan keterangan yang jelas, sebab itu tanyakanlah kepada Bani Israil ketika dia datang kepada mereka. Lalu Fir'aun mengatakan kepadanya: Sesungguhnya aku mengira engkau bai Musa, seorang yang kena sibir." (Al-Isra' : 101)

Percakapan di dalam ayat di atas adalah ditujukan kepada Rasulullah s.a.w, iaitu "tanyakanlah kepada mereka tentang tanda-tanda (ayat) itu untuk menambahkan lagi keyakinan, atau untuk melaburkan kebenaran."

Firman Allah s.w.t:

تَائِيَ الْأَنْشَاءِ أَغْبَدُ وَأَرْبَكُمُ الَّذِي خَلَقْتُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعْنَكُمْ تَسْقُونَ

"Tanyakan kepada Bani Israil, berapa banyak bukti-bukti yang terang telah Kami berikan kepada mereka." (Al-Baqarah:21)

Maksud 'tanya' di dalam ayat di atas adalah soalan mengeji dan menyatakan penyesalan mereka dan juga ikrar terhadap kedatangan bukti keterangan.

2. Al-Quran telah menceritakan kepada kita kebanyakkan daripada khabar-khabar tentang Bani Israil dan umat-umat lain yang telah lalu. Di antaranya ialah seperti kisah pembunuhan yang berlaku di kalangan Bani Israil yang tersebut di dalam firman Allah S.w.t:

Begitu juga dengan kisah perintah Musa terhadap kaumnya agar memasuki 'bumi suci' (Al-Ardhu Al-Muqaddasah) kegelisahan dan ketakutan mereka. Kemudian tentang masuknya mereka ke bumi sesat (taih).

Dan kisah dua orang anak Nabi Adam a.s iaitu Habil dan Qabil yang tersebut di dalam firman Allah s.w.t surah Al-Maidah:27-51.

Dan lagi kisah Maidah (hidangan dari langit yang diturunkan

untuk Bani Israil) yang tersebut di dalam firman-Nya surah Al-Maidah: 112-115.

Juga kisah *Asbab Al-Ukhudud* di dalam surah *Al-Buruj*. Demikian juga yang telah diceritakan oleh Rasulullah s.a.w kepada kita kebanyakkannya daripada cerita-cerita Bani Israil di antaranya ialah seperti:

Hadits yang menceritakan tentang kisah tiga orang; seorang berpenyakit sopak, seorang buta dan seorang lagi botak yang telah diriwayatkan oleh Al-Bukhari daripada Abu Hurairah bahawa dia telah mendengar Rasulullah s.a.w bersabda:

"Bahwasanya tiga orang dari kalangan Bani Israil: Sopak, si botak dan si buta menyatakan keinginan mereka agar Allah Azza wajalla menguji mereka, lantas dibangkitkan kepada mereka seorang malaikat.....hingga akhir hadits.¹⁴"

Di samping hadits yang menceritakan tentang kisah gua iaitu tiga orang yang terkurung di dalam gua, yang telah diriwayatkan oleh Al-Bukhari daripada Ibn Umar r.a bahawa Rasulullah s.a.w telah bersabda:

"Suatu masa ketika tiga orang lelaki sebelum kamu (dahulu) berjalan-jalan tiba-tiba hujan turun, maka mereka pun berlindung di dalam sebuah gua. Dengan takdir Allah, gua itu tertutup, mereka terperangkap di dalamnya.... hingga akhir hadits¹⁵."

Begitu juga dengan kisah Juraij, seorang yang kuat beribadah juga telah diriwayatkan oleh Al-Bukhari daripada Abu Hurairah daripada Nabi s.a.w:

¹⁴ Sila rujuk *Sabib Al-Bukhari* naskhah di tepi *Fathul Bari*, dalam kitab *Al-Anbia'* juz. 6, ms. 322-333.

¹⁵ Rujuk *Sabib Al-Bukhari* - naskhah di tepi *Fathul Bari*, Juz.6, ms 325-328.

"Tidak ada (bayi) yang berkata-kata di buaian kecuali tiga orang : Isa dan ada seorang di kalangan Bani Israil lelaki yang digelar Juraij. Dia sedang bersembahyang, datang ibunya memanggilnya. Dia berkata kepada dirinya: "Adakah aku hendak menyabutnya atau aku terus bersenbahyang?" Setelah hilang kesabaran, ibunya berdoa: "Ya Allah, janganlah Engkau matikan dia (Juraij) sebinggalah Engkau tunjukkan kepadanya wajah-wajah penderita...hingga akhir hadits¹⁶."

3. Setiap nash yang telah disebut dahulu iaitu perintah Allah terhadap Nabi s.a.w agar bertanya kepada Ahli Kitab adalah menunjukkan harusnya merujuk kepada mereka, tetapi bukanlah di dalam setiap perkara. Bahkan pada perkara-perkara yang belum lagi disentuh oleh tangan-tangan pengubah. Pada perkara-perkara hakikat yang dapat membenarkan lagi Al-Quran dan boleh menjadi hujjah menolak golongan yang ingkar dari kalangan mereka dan orang-orang lain.

Maka sekiranya mereka menyatakan isi kandungan kitab yang ada pada mereka bertepatan dengan wahyu yang telah diturunkan oleh Allah S.w.t, maka di situlah terdirinya hujjah kebenaran Islam. Sekiranya mereka membuat helah menyembunyikan dan tidak mahu menyatakannya, pasti Allah memberi peringatan kepada Nabi s.a.w terhadap perbuatan mereka itu, maka dengan itu terhalanglah mereka dari niat buruk mereka. Ini adalah sepertimana peristiwa yang terjadi di antara baginda s.a.w bersama mereka tatkala mereka hendak menyembunyikan isi kandungan Taurat daripada Nabi s.a.w agar baginda tidak dapat menghukum rejam terhadap penzina yang muhsan (yang sudah merasai perkahwinan).

Setiap nash yang terkandung di dalam Al-Quran dan Al-Hadits An-Nabawi iaitu kisah-kisah tentang Ahli Kitab dan orang-orang lain yang terdahulu, semuanya adalah benar dan hak, dan ia adalah wahyu yang tidak di masuki kebatilan samada dari permulaan hingga

¹⁶ Rujuk Sabib Al-Bukhari - naskhah di tepi Fathul Bari dalam kitab Al-Anbia', Juz.6, ms. 305-307.

akhirnya. Ianya juga bukan cerita yang sia-sia dan tidak berfaedah seperti yang diceritakan oleh golongan Qassas. Sesungguhnya cerita-cerita itu disebut sebagai iktibar dan nasihat untuk para pendengarnya, seperti firman Allah S.w.t:

لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّأُولَئِكَ الْأَلْبَتِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْرَغُ وَكَيْنَ
تَصْدِيقَ اللَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَقْسِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدَى وَرَحْمَةٌ لِّلْعَوْمِ يُؤْمِنُونَ

"Sesungguhnya pada kisah-kisah mereka itu terdapat pengajaran bagi orang-orang yang mempunyai akal. Al-Quran itu bukanlah cerita yang dibuat-buat tetapi membenarkan (kitab-kitab) yang sebelumnya dan menjelaskan segala sesuatu sebagai petunjuk dan rabmat bagi kaum yang beriman." (Yusuf : 111)

Maksud nash ini menunjukkan bahawa harus bagi kita mengambil cerita daripada mereka apa yang kita yakin kebenarannya kerana kita hendak mengambil pengajaran dan iktibar daripadanya.

4. Cerita-cerita yang terkandung di dalam kitab-kitab Ahli Kitab selepas berlaku pengubahannya dan juga segala apa yang diceritakan oleh ulama mereka - sedangkan mereka itu ada yang salah dan ada yang benar, ada yang berkata bohong dan ada yang pula yang berkata benar, tidak mungkin dapat menipu daya Baginda s.a.w. Mereka hanya dapat menipu daya orang-orang lain dari kalangan kebanyakan orang-orang Islam dengan cerita itu. Oleh kerana itu seorang Muslim tidak boleh menerima setiap apa yang mereka ceritakan secara total tanpa usul periksa, bahkan sepatutnya menerima cerita yang benar-benar bertepatan dengan nash-nash yang terkandung di dalam Al-Quran dan As-Sunnah. Ketepatan merupakan dalil yang menunjukkan bahawa cerita itu benar-benar terselamat daripada tahrif dan tabdil (pengubahan). Sepatutnya, seorang Muslim itu menolak setiap cerita yang bercanggah dengan nash Al-Quran dan As-Sunnah, atau pun yang tidak logik dari segi akal. Ini adalah kerana percanggahan itu merupakan dalil yang menunjukkan berlakunya *tahrif* dan *tabdil* di dalam cerita itu.

Berdasarkan ini semua, setiap apa yang diceritakan yang bertepatan dengan syariat kita, maka hukumnya harus meriwayatkannya. Ini

dibuktikan dengan ayat-ayat yang menunjukkan harus merujuk kepada Ahli Kitab dan juga dengan bukti sabda baginda s.a.w yang bermaksud

"Ceritakanlah dari Bani Israil dan tidak mengapa."

Maknanya ialah ambillah cerita dari mereka apa yang kamu ketahui kebenarannya.

Setiap cerita yang bercanggah dengan syariat kita atau yang tidak dapat diterima oleh logik akal, maka hukumnya tidak boleh meriwayatkannya. Ini kerana pengharusan yang diberikan oleh Allah untuk mengambil cerita dari mereka tidaklah termasuk perkara-perkara yang dusta. Tidak masuk akal kiranya Allah dan Rasul-Nya mengizinkan kita meriwayatkan perkara dusta selama-lamanya.

Perkara yang didiamkan oleh syarak dan tidak ada nash yang dapat menunjukkan kebenaran atau kebohongannya dan boleh jadi ia benar atau dusta. Maka hukumnya kita *tawaqif* di dalam menerimanya. Kita tidak boleh membenarkannya atau mengatakannya dusta. Ini berdasarkan kepada sabda Nabi s.a.w yang bermaksud

"Janganlah kamu membenarkan Ahli Kitab dan janganlah kamu tuduh mereka dusta."

Hukum meriwayatkannya pula adalah harus. Ini kerana ia hanya sekadar hikayat yang dipetik dari mereka, di samping itu ia juga termasuk di dalam pengharusan secara umum yang dapat difahami menerusi sabda baginda s.a.w:

"Ceritakanlah dari Bani Israil dan tidak mengapa (tidak salah)."

Kemudian, apabila datang sesuatu daripada bahagian ketiga ini (iaitu yang di diamkan oleh syarak dan tidak ada dalil yang mengukuhkan atau menolaknya) dari salah seorang sahabat yang bukan dari kalangan Ahli Kitab yang memeluk Islam, dan bukan dari kalangan mereka yang terkenal mengambil perkhabaran dari Ahli Kitab, disamping riwayatnya dari jalan sahih, maka sekiranya ia diyakini, ia termasuk seperti bahagian

pertama: diterima cerita itu dan tidak ditolak - Ini kerana tidak masuk akal kiranya dia (Sahabat) mengambilnya dari Ahli Kitab kemudian menyakini kebenarannya setelah dia mengetahui tegahan Rasulullah s.a.w dari membenarkan Ahli Kitab itu. Baginda bersabda yang bermaksud

"Janganlah kamu membenarkan Ahli Kitab dan janganlah kamu menuudu mereka berdusta."

Sekiranya dia tidak *jazam* (menyakini) khabar itu, maka hati kita lebih tenang untuk menerimanya, kerana kemungkinan bahawa seorang sahabat yang tidak masyhur dengan pengambilan khabar dari Ahli Kitab benar-benar mendengar dari Nabi s.a.w adalah lebih kuat dari kemungkinan dia mendengarnya dari Ahli Kitab, lebih-lebih lagi setelah kita dapati bahawa pengambilan para sahabat dari Ahli Kitab sangat sedikit berbanding dengan pengambilan oleh golongan Tabiin dan mereka yang selepasnya.

Sekiranya sesuatu yang didiamkan oleh syarak dan kemungkinan kebenaran dan kedustaannya itu datang dari sebahagian Tabiin, maka hukum menerimanya ialah ditawaqfkan, tidak boleh dihukumkan benar cerita itu dan tidak boleh dihukumkan dusta. Semua ini kerana besar kemungkinan dia mendengarnya dari kalangan Ahli Kitab, kerana telah ma'ruf bahawa golongan Tabiin banyak mengambil cerita dari Ahli Kitab, dan jauh kemungkinan dia mendengar cerita itu dari Rasulullah s.a.w. Kiranya tidak ittifaq (sepakat) ahli riwayat dari kalangan ulama' tafsir terhadap khabar itu. Sekiranya mereka telah Ittifaq terhadapnya, maka dihukumkan jauh dari khabar yang didengar dari Ahli Kitab, maka di sini diri kita lebih cenderung untuk menerimanya¹⁷.

6. Nash-nash yang menunjukkan bahawa sebahagian para Sahabat seperti Abu Hurairah dan Ibn Abbas merujuk kepada sebahagian dari kalangan Ahli Kitab yang memeluk agama Islam apa yang terkandung di dalam kitab-kitab mereka dan juga cerita yang diriwayatkan tentang Abdullah bin Amru bin Al-As yang telah

¹⁷ Lihat *Muqaddimah Ibnu Taimiyah Fi Usul At-Tafsir*, ms. 13, 14, 26 dan 27. Lihat juga *At-Tafsir Wa Al-Mafassirun*, juz. 1, ms. 180.

mendapat dua longgok kitab-kitab Ahli Kitab semasa peperangan Yarmuk di mana beliau mengambil cerita dari isi kitab-kitab tersebut.

Ini semua tidak ditentang oleh hadits yang telah diriwayatkan oleh Al-Bukhari dari Ibn Abbas bahawa dia mengingkari orang yang bertanya kepada Ahli Kitab, katanya yang bermaksud:

"Bagaimana kamu boleh bertanya kepada Ahli Kitab tentang sesuatu sedangkan kitab kamu yang telah diturunkan oleh Allah terhadap Nabi-Nya s.a.w adalah kabar yang paling benar disisi Allah bingga akbir hadits."

Ia juga tidak ditentang oleh nash yang diriwayatkan oleh Abdul Razzak di dalam musnadnya dari Ibn Mas'ud yang menegah dari bertanya kepada Ahli Kitab yang bermaksud:

"Sesungguhnya mereka itu tidak akan dapat memberi petunjuk kepada kamu, dan sesungguhnya mereka itu menyesatkan diri mereka sendiri bingga akbir nash."

Juga tidak ditentang oleh nash yang telah diriwayatkan oleh Al-Imam Ahmad iaitu tegahan Rasulullah s.a.w terhadap Umar r.a tatkala beliau menghadap baginda dengan membawa sebuah kitab yang didapatinya dari Ahli Kitab yang bermaksud:

"Adakah orang-orang yang syak dan bairan padanya wahai Ibn al-Khattab ?"

Beginulah, tidak ada pertentangan diantara nash ini dengan nash yang telah lalu kerana para Sahabat adalah merupakan orang yang paling arif terhadap urusan agama mereka. Abu Hurairah, Ibn Abbas dan para Sahabat lain termasuk mereka yang merujuk kepada sebahagian Ahli Kitab yang telah memeluk Islam. Mereka mempunyai manhaj yang kukuh dan neraca timbalan yang halus dalam menerima setiap yang disampaikan kepada mereka mengenai cerita-cerita Israiliyat. Setiap yang bertepatan dengan syarak pasti mereka membenarkannya dan setiap yang bercanggah pula akan mengatakan dusta, manakala cerita yang

didiamkan mereka akan tawaquf.

Mereka tidak pula merujuk kepada Ahli Kitab dalam setiap perkara, kecuali sebahagian *juz'* peristiwa dan cerita. Tidak ada bukti yang menunjukkan bahawa mereka merujuk kepada Ahli Kitab dalam masalah aqidah atau hukum, kerana mereka menyakini bahawa apa yang ada pada mereka sudah mencukupi.

Sekiranya ada nash yang menunjukkan mereka bertanya kepada Ahli Kitab tentang sesuatu berkaitan aqidah, tidak mereka syak dan ragu, bahkan mereka bertujuan menegakkan hujjah terhadap Ahli Kitab dengan kebenaran yang mereka ada. Mereka tidak takut pertanyaan itu akan membahayakan aqidah para sahabat dan pemikiran mereka setelah mantapnya usul syariat dan kukuhnya kaedah syarak dalam diri mereka.

Tegahan Rasulullah s.a.w dan para sahabat terhadap mereka yang merujuk kepada Ahli Kitab berlaku di permulaan perkembangan Islam dan sebelum penetapan hukum kerana takut bercampur aduk aqidah dan pemikiran mereka. Al-Hafiz Ibn Hajar telah berkata:

"Tegahan itu berlaku sebelum penetapan hukum Islam dan kaedah agama kerana takut berlaku fitnah. Kemudian, setelah fitnah hilang, berlaku lah keizinan kerana terdapat iktibar dalam mendengar khabar pada zaman¹⁸."

Bahawa tegahan mengambil khabar dari Ahli Kitab berterusan pada permulaan Islam kerana takut berlaku fitnah (kesamaran), sepetimana diakui syarak, sebab (*illat*) ini terus berlegar dengan *ma'lul* (akibat sebab) ada dan tiadanya. Seseorang yang dikhuatiri akan terpengaruuh dengan Israiliyat pada hari ini tidak boleh mengambil khabar dari punca Ahli Kitab atau mengambil riwayat darinya. Orang yang memiliki pengetahuan pula dan mata hati yang terang dapat melihat yang hak dari yang batil, dan dapat membezakan antara yang buruk dengan yang baik, maka tidak salah baginya mengambil dari punca

¹⁸ Al-Asqalani, *Fatbul Bari*, ms 320.

Ahli Kitab atau meriwayatkan darinya dalam batas-batas manhaj syarak yang telah disebutkan. Para Sahabat melakukan sedemikian, merujuk kepada Ahli Kitab dan manhaj yang dilalui oleh Abdullah bin Amru bin Al-As, di mana beliau menceritakan kandungan kitab yang diperolehnya semasa peperangan Yarmuk.

KESIMPULAN MENGENAI HUKUM MERIWAYATKAN ISRAILIYAT

Setiap cerita diriwayatkan yang bertepatan dengan syarak kita boleh membenarkannya dan harus hukumnya meriwayatkannya. Setiap cerita yang diriwayatkan bercanggah dengan syarak, maka kita dustakan dan haram hukum meriwayatkannya kecuali jika diterangkan sekali kebatilannya. Yang didiamkan oleh syarak pula, harus kita *tawaqif*, kita tidak boleh menghukumnya benar atau dusta dan harus pula kita meriwayatkannya kerana lazimnya berkisar pada kisah dan cerita, tiada kaitan dengan aqidah dan hukum. Riwayat itu pula hanya merupakan hikayat seperti yang tersebut dalam kitab mereka atau yang mereka ceritakan berdasarkan pandangan samada ia hak atau pun tidak.

ISRAILIYAT DALAM KITAB-KITAB TAFSIR

Kitab-kitab tafsir yang meriwayatkan Israiliyat dapat dikategorikan kepada beberapa kategori.

1. Kitab-kitab yang menukil Israiliyat, samada yang diterima atau ditolak bersama dengan sanadnya dengan tujuan menyerahkan kepada para pembaca untuk mengkaji dan menilai riwayat berkenaan mengikut kaedah yang ditetapkan oleh ulamā hadits.
2. Kitab-kitab yang menukil Israiliyat dengan menyebut sanadnya serta komentar dan kritikan terhadap kedudukan riwayat berkenaan sebagai panduan bagi para pembaca.
3. Kitab-kitab yang menukil Israiliyat tanpa sanad dan komentar yang menerangkan apa yang hak dan batil yang terkandung

dalam riwayat berkenaan.

4. Kitab-kitab yang menukil Israiliyat tanpa sanad tetapi kadangkala ia menunjukkan kelemahan dan kedhai'fan riwayat tertentu.
5. Kitab-kitab yang menukil Israiliyat tanpa sanad dari kitab-kitab tafsir dahulu tetapi bertujuan hanya untuk menerangkan kepalsuan dan kebatilan yang terdapat di dalamnya agar para pembaca yang membaca kitab berkenaan tidak terkeliru.

PENDAPAT ULAMA' TERHADAP MUFASSIR YANG MEMASUKKAN ISRAILYAT¹⁹

Untuk itu, berdasarkan apa yang telah dijelaskan, ulama' memberi pandangan tertentu terhadap mereka, antaranya ialah:

- a. Abu Zahrah berpendapat, mufassir yang memasukkan unsur atau cerita Israiliyat itu diumpamakan seperti seseorang yang mempercayai cerita benar daripada kitab yang asalnya bukan ditulis dalam bahasanya, di mana selepas itu ia menterjemahkan semuanya untuk difahami oleh masyarakat juga untuk diketahui isinya kesemua sekali, sama ada yang benar mahupun yang salah. Walau bagaimana pun, benar dan salah semua kandungan isi itu adalah disandarkan kepada kitab atau penulis asal, bukan kepada pemindahannya.
- b. Mengikut pendapat Muhibuddin Khatib, mufassir atau orang yang memasukkan unsur yang merupakan cerita Israiliyat dalam tafsir itu, diumpamakan saksi yang mengumpulkan semua yang berkaitan supaya dapat dijadikan hujah, baik yang kukuh ataupun lemah untuk dibentangkan kepada hakim. Untuk itu, hakim tersebutlah atau konteks tafsir, maka pembaca itu sendirilah yang memilihnya antara mana yang benar dan yang

¹⁹ Lihat *Pengantar Ilmu Taubid* oleh Ab Latif b Muda & Rosmawati Ali @ Mat Zin, terbitan Pustaka Salam, 1998 ms 440.- 442.

salah atau kuat dengan yang lemah riwayat atau sanadnya.

- c. Ulama lain pula berpendapat di mana mufassirin yang meriwayatkan atau menukilkan apa sahaja yang dikira berfaedah, untuk menjelaskan apa yang diberitakan dalam Al-Quran, dimana matlamat mereka adalah untuk menyampaikan semua itu kepada masyarakat. Namun begitu, mereka bukanlah berhasrat supaya semua riwayat atau Israiliyat itu diyakini kesahihannya, tanpa meneliti atau tanpa mengkajinya pula.
- d. Ulama lain pula berpendapat, di mana semua alasan di atas boleh diterima, namun apa yang jelasnya, mufassir itu sendiri seharusnya mengemukakan riwayat Israiliyat dengan sanad-sanadnya sekali. Kiranya sanadnya tidak dibawa atau dibuang serta juga tidak dibuat komentar, kerana sesetengah orang awam yang tidak mampu untuk menyelidiki perkara itu, tentu mereka akan menerima semua cerita Israiliyat itu, baik yang sahih atau palsu.
- e. Ulama lain berpendapat, untuk mentafsirkan atau meriwayatkan kisah atau cerita, khasnya Israiliyat merupakan perkara asas yang perlu dititik beratkan oleh mufassir.
- f. Antara lain juga, ulama menjelaskan di mana mufassir itu hendaklah berpegang dengan apa yang seharusnya dipegang dalam membersihkan kitab tafsir daripada Israiliyat.
- g. Mufassir hendaklah mengambil berat betapa pentingnya komentar dan penelitian yang mendalam terhadap periwayatan dan mendedahkan unsur Israiliyat yang batil, agar tafsirnya sesuai dengan matlamat Al-Quran dan selaras dengan dalil yang sahih serta sesuai dengan akal yang waras.
- h. Mufassir tidak boleh mengambil dalil naqli daripada ahli kitab, kiranya dalam sunnah nabi telah terdapat ketetapan yang jelas tentang keumuman Al-Quran atau telah terdapat keterangan yang pasti terhadap kesamarannya.
- i. Mufassir juga mestilah menjaga bahawa tafsir atau riwayat Israiliyat itu hendaklah disesuaikan dengan keperluan semata-

mata dan tidak meriwayatkan cerita Israiliyat yang dipercayai, kecuali untuk menerangkan secara global sahaja.

Sebagai rumusannya, hasrat dan niat para mufassir dalam meriwayatkan tafsir mereka telah berhati-hati dan demi kebaikan umat Islam. Antara lain, perseimbahan, metod dan taraf ilmu serta sumber yang diperolehi oleh para mufassir itu tidak sama, menyebabkan kitab tafsir mereka tidak sama mutunya. Dalam konteks cerita Israiliyat, para mufassir juga sangat teliti. Justeru itu segala kesilapan dan kelemahan itu adalah perkara biasa dan ia membuka ruang dari masa ke masa untuk umat Islam meningkatkan ilmu dan penyelidikan mereka di samping tidak mengeneplik sumbangan mufassirin terdahulu.

KESIMPULAN BAHAYA ISRALIYAT TERHADAP AKIDAH²⁰

Bahaya Israiliyat terhadap aqidah umat Islam dapat disimpulkan seperti dibawah ini;

- a. Unsur yang dibawa ada unsur *mentasyibikan* dan *mentajsimkan* sifat dan zat Allah dengan makhluk. Antara lain juga *mentasyibikan* dan *mentajsimkan* Allah dengan sifat yang tidak layak sama sekali dengan Allah, seperti: menyamakan sifat Allah dengan sifat manusia.
- b. Unsur dan cerita yang disebarluaskan mengenai perkahwinan Nabi Muhammad dengan bekas isteri anak angkatnya, iaitu Zainab binti Jahshi adalah atas dasar nafsu. Dengan mentafsirkan atau membuat penjelasan yang bukan-bukan menyalahi kesucian dan sifat nabi yang maksum dan suci daripada pengaruh syaitan dan nafsu rakus.
- c. Dinyatakan bahawa Allah telah menciptakan dunia ini, di mana selepas Allah menciptakan dunia ini, selama enam hari; pada

²⁰ Lihat *Pengantar Ilmu Taubid* oleh Ab Latif b Muda & Rosmawati Ali @ Mat Zin, terbitan Pustaka Salam, 1998 ms 436 - 438.

hari ke tujuh Allah telah berehat. Hal tersebut adalah bertentangan sama sekali dengan kudrat Allah dan sifat kuasa Allah yang Maha suci dan mutlak.

- d. Antara lain juga, riwayat dan cerita daripada Israiliyat itu menggambarkan dalam Islam terdapat unsur dongeng, khurafat dan hikayat yang luar biasa.
- e. Sesetengah kisah Israiliyat telah disandarkan kepada para sahabat, seperti Abu Hurairah, Ka'ab bin Ahbar serta Wahab bin Munabbih dan tabi'in. Itu telah menyebabkan maruah mereka tercemar.
- f. Antara lain juga, kisah Israiliyat juga telah menyimpang daripada matlamat asal Al-Quran. Israiliyat telah menyebabkan umat Islam dipengaruhi supaya mengkaji dan membicarakan perkara yang remeh-temeh dan kecil, sedangkan matlamat asal penurunan Al-Quran ialah untuk beramal dan senagai panduan. Antara perkara remeh-temeh yang dibahas oleh riwayat Israiliyat ialah:
 - ⦿ Besar dan saiz kapal nabi Nuh.
 - ⦿ Jenis binatang ternak yang dibawa oleh nabi Nuh dalam kapalnya.
 - ⦿ Nama anak yang dibunuh oleh nabi Khadir semasa ia berjalan dengan nabi Musa.
 - ⦿ Rupa dan saiz sebenar anjing *Ashab Al-Kahfi*.

the first time, and the author's name is given. The author's name is also given in the title of the article.

The author's name is also given in the title of the article. The author's name is also given in the title of the article.

The author's name is also given in the title of the article. The author's name is also given in the title of the article.

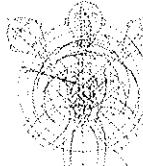
The author's name is also given in the title of the article. The author's name is also given in the title of the article.

The author's name is also given in the title of the article. The author's name is also given in the title of the article.

The author's name is also given in the title of the article. The author's name is also given in the title of the article.

The author's name is also given in the title of the article. The author's name is also given in the title of the article.

The author's name is also given in the title of the article. The author's name is also given in the title of the article.



AT-TAFSIR BIR RA' YI (TAFSIR MENGGUNAKAN AKAL), AT-TAFSIR AL-ISYARI (TAFSIR YANG TERSIRAT / BATIN)

Artikel ini diambil dari nota Diploma Pengajian Al-Quran & As-Sunnah anjuran PERDAUS - Akademi Islam Malaysia oleh Ust. Syuaib Mohd Amin, 1996.

Pengenalan

Artikel ini membincangkan mengenai pengertian tafsir secara akal dan tafsir yang tersirat / batin dan bukum keduanya, bilakah ia dibolehkan dan diterima dan bilakah ia dibaramkan dan ditolak.

Artikel ini disertakan dalam buku ini kerana tafsir berdasarkan pemikiran dan makna batin merupakan ciri utama kebanyakan ajaran sesat. Dengan memahami isu ini, pembaca dapat membezakan bentuk tafsir yang boleh diterima dan ditolak dan menjaga diri dari terjerumus ke dalam ajaran sesat.

PENGENALAN BAGI AT-TAFSIR BIR RA'YI

Az-Zarqani menerangkan

"Yang dimaksudkan Tafsir Bir Ra'yi adalah menafsirkan ayat Al-Quran dengan ijtihad. Jika ijtihad itu sesuai, ertiinya bersandar kepada sesuatu yang wajib menjadi sandaran, jauh dari kesesatan dan kebodohan maka tafsir ini terpuji tetapi jika tidak demikian tercela."

Berdasarkan pengertian di atas, tafsir dengan *ra'y* terbagi dua bahagian *Tafsir Mabmud* dan *Tafsir Mazmuni*.

Tafsir Mabmud, ini juga telah dijelaskan oleh Az-Zarkasyi bahawa harus sesuai dengan tujuan syara', jauh dari kesesatan dan kebodohan serta bersandar kepada sesuatu yang wajib dijadikan sandaran.

Adapun hal-hal yang wajib dijadikan sandaran dalam At-Tafsir Bir Ra'y ini adalah sebagai berikut.

- Naql dari Rasulullah s.a.w.
- Perkataan sahabat.
- Pengambilan dari bahasa.
- Ijtihad dari makna kalam.

Hal ini sebagaimana doa Rasulullah s.a.w untuk Ibn Abbas:

اللَّهُمَّ فَقِهْهُ فِي الدِّينِ وَعَلِمْهُ التَّأْوِيلَ

"Wabai Tuban, pandaikanlah dia dalam agama dan ajarkan ta'wil padanya."

Para mufassir dalam menafsirkan Al-Quran berdasarkan penjelasan-penjelasan yang bersendi kepada ijtihad dan akal berpegang kepada kaerah-kaerah bahasa dan adat istiadat orang Arab dalam mempergunakan bahasanya, iaitu dengan cara memperhatikan mufradat-mufradat lafaz dari segi bahasa dari segi madlul dan dari segi berlakunya lafaz menurut susunan kalimat. Hal yang demikian diperbolehkan apabila diperlukan bagi orang yang sudah memenuhi syarat-syarat mufassir.

Kerana ayat-ayat Al-Quran sendiri dapat diistinbatkan hukum-hukumnya sebagaimana firman Allah s.w.t

"Tentulah orang-orang yang mengistinbatkannya dari mereka akan dapat mengetahuinya."¹

¹ Al-Quran Al-Karim, An-Nisa : 83.

Firman Allah s.w.t:

"Inilah kitab Allah yang Kami turunkan kepadamu, penuh barakah supaya mereka berfikir tentang ayat-ayat-Nya dan supaya orang-orang yang mengerti dapat memikirkannya.²"

Ayat ini memerintahkan supaya orang-orang yang mengerti, iaitu orang yang sudah cukup ilmunya yang diperlukan untuk berijtihad tentang ayat-ayat Al-Quran.

Adapun mentafsirkan Al-Quran dengan *ra'y* (akal fikiran) dan ijihad semata-mata tanpa menggunakan dasar adalah dilarang. Allah s.w.t berfirman

"Janganlah berkata ikut-ikutan tentang sesuatu yang tidak ada ilmu baginya, sesungguhnya pendengaran, penglibatan dan hati semuanya akan menerima pertanyaan (bertanggung jawab).³"

Mentafsirkan Al-Quran tanpa ilmu dan ketentuan-ketentuan yang diharuskan, walaupun secara kebetulan sampai kepada kebenaran, tetap dipandang salah sebab ia melaksanakan suatu urusan tanpa melalui cara yang ditentukan.

Sabda Rasulullah s.a.w

مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بِرَأْيِهِ أَوْ بِمَا لَأَيْعُمُ فَلْيَتَبُوْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ

"Barang siapa berbicara tentang Al-Quran tanpa ilmu, maka silakanlah mengambil tempat duduknya di neraka.⁴"

مَنْ تَكَلَّمَ الْقُرْآنَ بِرَأْيِهِ فَأَصَابَ وَقَدْ أَخْطَأَ

"Barang siapa berbicara tentang Al-Quran dengan fikirannya, walaupun betul, namun dipandang salah juga.⁵"

² Al-Quran Al-Karim, Surah : 29.

³ Al-Quran Al-Karim, Al-Isra' : 36.

⁴ Riwayat Abu Daud dan At-Turmuzi. Dihasankan oleh At-Turmuzi.

⁵ Riwayat At-Turmuzi. Hadits ini Gahrif mengikut pandangan sebahagian ulama'.

Hadith tersebut memerlukan satu pembahasan. Menurut Imam Al-Baihaqi dalam *Kitab Sya'bul Iman*

"Hadith itu apabila sahih, yang dimaksudkan adalah memenangkan *ra'yu* atau pendapat akal fikiran dengan tiada berpegang kepada suatu dalil. Adapun *ra'yu* yang disandarkan kepada suatu dalil, maka diperbolehkan."

Beliau menyatakan dalam kitab *Al-Madkhal*, di dalam hadith itu memerlukan pemikiran. Apabila hadith tersebut sahih, maka yang dimaksudkan adalah salah jalan, kerana keliru di dalam metode menafsirkannya. Menafsirkan Al-Quran yang benar itu sebab:

1. Harus dikembalikan kepada ahli bahasa.
2. Dan apabila menafsirkan tentang nasikh mansukhnya sebab nuzulnya dan lain, harus dikembalikan kepada khabar-khabar yang mempersaksikan peristiwa-peristiwa turunnya ayat dan yang telah menyampaikan kepada kita sunnah-sunnah Rasul mempunyai fungsi untuk menafsirkan Kitabullah.

Jadi yang dilarang itu bukan menafsirkan Al-Quran dengan akal fikiran (*ra'yu*) akan tetapi yang dilarang ialah *ra'yu* yang salah iaitu yang tidak berpegang kepada dalil-dalil dan cabang-cabang ilmu pengetahuan yang diperlukan.

Tafsir Mazmum ialah tafsir yang bersumber pada kejahilan dan kesesatan; misalnya tafsir yang dikemukakan oleh sebahagian orang tentang firman Allah:

"Ingatlah suatu hari (yang di hari itu) Kami panggil tiap umat dengan pemimpinnya..."⁶

Sebahagian ahli tafsir menyatakan bahwa Firman Allah s.w.t di atas bermaksud Allah s.w.t memanggil manusia pada Hari Kiamat dengan nama ibunya kerana menutupi mereka, penafsir yang jahil

⁶ Al-Quran Al-Karim, Al-Isra' : 71.

menafsirkan kata imam dengan ummahat (ibu) dan mengira bahawa imam adalah jama' dari ummun, padahal menurut ketentuan bahasa Arab jama' dari ummun adalah ummahat.

Dalam menghadapi *Tafsir Bir Ra'yi*, ini para ulama berbeda pendapat. Sebahagiannya memperbolehkan dan sebahagian lagi tidak.

Alasan ulama yang memperbolehkannya:

1. Firman Allah s.w.t

"Ini adalah sebuah kitab yang Kami turunkan kepada engkau, yang penuh keberkatan, supaya mereka memahami ayat-ayatnya dan supaya orang-orang yang berakal mengambil pelajaran daripadanya."⁷

"Dan jika mereka mengembalikan kepada Rasul dan Ulil Amri di antara mereka, tentulah hal itu dapat diketahui oleh mereka yang mengistimbatkan di antara mereka."⁸

2. Rasulullah s.a.w mendoakan bagi Ibn Abbas

اللَّهُمَّ فَقِهْهُ فِي الدِّينِ وَعَلِمْهُ التَّاوِيلَ

"Wahai Tuban, pandaikanlah dia dalam agama dan ajarkanlah takwil padanya."

Andai kata takwil itu hanya terbatas pada apa yang diriwayatkan sahaja, maka tidak ada faedahnya Rasulullah s.a.w mendoakan untuk dikhususkan takwil bagi Ibn Abbas. Oleh kerana itulah yang dikehendaki takwil adalah tafsir berdasarkan ijihad.

3. Rasulullah s.a.w bersabda

إِذَا اجْتَهَدَ الْحَاكِمُ فَأَصَابَ فَلَهُ أَجْرٌ وَإِنْ أَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ

"Hakim jika berijihad dan betul maka baginya dua pahala dan jika berjihad dan salah maka baginya satu pahala." (Hadits riwayat Al-Bukhari & Muslim)

⁷ Al-Quran Al-Karim, Sod : 29.

⁸ Al-Quran Al-Karim, An-Nisa' : 83.

Hadith di atas mengharuskan berijtihad dan menjanjikan pahala bagi mereka. Seandainya *At-Tafsir Bir Ra'yi* tidak diperbolehkan maka banyak hal-hal yang tidak mempunyai hukum.

Alasan ulama yang tidak memperbolehkan *At-Tafsir Bir Ra'yi*

- 1) *At-Tafsir Bir Ra'yi* mengatakan sesuatu terhadap Allah s.w.t dan ia adalah terlarang. Kerananya *At-Tafsir Bir Ra'yi* itu terlarang sebagaimana firman Allah s.w.t

"Katakanlah Tuban hanya mengharamkan perbuatan yang keji, baik yang nampak ataupun yang tersembunyi, dan perbuatan dosa, melanggar hak manusia tanpa alasan yang benar, (mengharamkan) kamu mempersekuatkan Allah dengan sesuatu yang Allah tidak menurunkan bujjah untuk itu, dan (mengharamkan) kamu mengada-adakan terhadap Allah apa yang tidak kamu ketahui."⁹

Seorang mufassir yang menafsirkan Al Quran dengan ijtihad, tidak dapat meyakini bahawa ijtihadnya itu benar. Paling tinggi ia hanya menduga bahawa ijtihadnya itu betul menurut zannya. Mengatakan sesuatu berdasarkan zan tidak dibenarkan.

Terhadap dalil ini ulama yang memperbolehkan *At-Tafsir Bir Ra'yi* berkata bahawa menetapkan sesuatu secara zhanni dalam hal-hal yang tidak diperoleh nas yang qath'i dan tidak diperoleh pula dalil aqli maka sebenarnya ia telah bersandar kepada ilmu dari Allah yakni kepada dalil qath'i iaitu dalil yang membolehkan kita beramal dengan dasar zan.

- 2) Rasulullah s.a.w bersabda

أَتَقْوِيُ الْحَدِيثَ عَلَيٌّ إِلَّا مَا عَلِمْتُمْ فَمَنْ كَذَبَ عَلَيٌّ مُتَعَمِّدًا فَلَيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ وَمَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بِرَأْيِهِ فَلَيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ

"Takutlah membicarakan atas (nama)ku, kecuali apa yang kamu ketahui. Barang siapa yang berdusta atasku dengan sengaja maka disuruh menyediakan tempat duduknya di neraka dan barangsiapa yang mengatakan terhadap Al-

⁹ Al-Quran Al-Karim, Al-Araf : 33.

*Quran dengan pendapatnya (Ar-Ra'yu) maka agar ia menyediakan tempat duduknya di neraka.*¹⁰⁸

Terhadap hadith ini ulama yang memperbolehkan *At-Tafsir Bir Ra'yi* mengatakan bahawa hadith itu mengandungi pengertian bahawa orang yang berkata tentang Al-Quran dan ia tahu yang benar namun ia mengatakan dengan yang salah seperti orang yang ingin mentakwilkan Al-Quran menurut hawa nafsunya, untuk membenarkan pendapat mereka. Dan mereka yang mengambil zahir kalam tanpa bersandar kepada naqli dan tidak membekali diri dengan pembahasan Mubhamat *Al-Quran* seperti *hazf, taqdim, takbir* dan sebagainya.

Menurut Ibn Naqib bahawa

"Kesimpulan arti hadith tentang tafsir dengan *Ar-Ra'yu* yang terlarang itu ada lima pendapat.

Pertama : Menafsirkan Al-Quran tanpa melalui ilmu-ilmu yang diperlukan oleh seorang mufassir. (Iaitu minimum ada lima belas ilmu, sebagaimana makna yang telah tersebut di muka).

Kedua : Mentafsirkan makna yang Mutasyabih, yang tidak dapat diketahuinya selain oleh Allah s.w.t.

Ketiga : Tafsir yang ditetapkan oleh suatu madzhab yang sesat. Yakni, menjadikan pokok terhadap faham mazhab, sedangkan tafsir harus mengikuti faham mazhab tersebut. Maka penafsiran dikembalikan kepada faham itu dengan jalan sedapat-dapatnya meskipun jalan yang *do'if*.

Keempat : Menafsirkan dengan memastikan bahawa kehendak Allah s.w.t. adalah demikian, tanpa memakai dalil-dalil dan bukti-bukti.

¹⁰⁸ Riwayat At-Turmuzi dan Abu Dawud.

Kelima : Tafsir dengan memakai Istihsan dan hawa nafsu.¹¹

Menurut Ibn Abi Ad-Dunya

"Tafsir tanpa memakai lima belas cabang ilmu pengetahuan yang tersebut, adalah tafsir dengan *Ar-Ra'yu* yang terlarang. Akan tetapi apabila orang menafsirkan Al-Quran dengan mempergunakan cabang-cabang ilmu tersebut, maka ia tidak menafsirkannya dengan *Ar-Ra'yu* yang terlarang. Adapun para sabahat dan para tabi'iin tidak disyaratkan harus memenuhi lima belas ilmu pengetahuan tersebut adalah kerana mereka pada hakikatnya sudah memiliki ilmu-ilmu tersebut, bahkan lebih dari itu, mereka dapat memperoleh ilmu-ilmu yang lain yang diterima dari Rasulullah s.a.w.¹²"

Kata Ibnu Al-Anbary bahawa menurut sebagian sarjana, yang dimaksud dengan *Ar-Ra'yu* di dalam hadits tersebut adalah, hawa nafsu. Jadi, suatu pendapat tentang makna Al-Quran yang disesuaikan dengan hawa nafsu dan tidak diambilnya dari ulama *Salaf*, walaupun pendapat itu betul, namun dianggap salah juga¹³.

Menurut Imam Al-Maturidi, tafsir dengan *Ar-Ra'yu* adalah pentafsiran tanpa berdasar dalil-dalil yang qat'i dan itulah tafsir yang terlarang. Sebab menurut beliau, tafsir adalah memastikan maksud lafaz dan menetapkan bahawa kehendak Allah terhadap lafaz itu adalah demikian¹⁴.

¹¹ Drs. Syaichul Hadi Permono, *Ilmu Tafsir Al-Quran*, ms 104 - 105.

¹² Ibid, ms 103. Lihat juga Jalaluddin As-Suyuti, *Al-Itqan Fi Uloom Al-Quran*, jld. 2, ms 181.

¹³ Ibid.

¹⁴ Ibid.

Dapat juga dimaksudkan tafsir *Ar-Ra'yu* yang terlarang, adalah

1. Suatu golongan tertentu mempunyai suatu idea atau suatu faham yang tertentu. Supaya faham tersebut dapat dipertahankan dari serangan lain, lalu mereka mencari-cari ayat Al-Quran untuk dijadikan landasan yang memperkuat fahamnya, iaitu dengan menafsirkan Al-Quran dengan suatu tafsir yang disesuaikan kepada faham atau idea golongannya. Jadi yang menjadi dasar adalah faham golongan, sedangkan Al-Quran dan tafsirnya harus tunduk mengikuti faham golongan tersebut. Mereka mempertahankan suatu faham tanpa melihat kepada dialah dan petunjuk daripada lafaz-lafaz Al-Quran yang sebenarnya. Padahal yang haq adalah Al-Quran dan tafsir harus menjadi dasar, dan faham atau idea harus tunduk kepada Al-Quran serta tafsir tersebut.
2. Suatu golongan yang menafsirkan Al-Quran hanya melihat dari segi lughat Arab tanpa memandang kedudukan Al-Quran, firman siapakah Al-Quran itu, kepada siapakah Al-Quran itu diturunkan dan untuk peristiwa apakah ia diturunkan golongan ini hanya memelihara lafaz Arab, tanpa meninjau makna yang patut bagi Allah s.w.t dan tanpa melihat siyaql-kalam¹⁵.

Larangan mentafsirkan Al-Quran dengan *Ar-Ra'yu* dapat kita simpulkan sebagai berikut

1. Menafsirkan Al-Quran tanpa berdasar sunnah Rasulullah saw.
2. Mentafsirkan Al-Quran tanpa berdasar dalil.
3. Mentafsirkan Al-Quran tanpa dikembalikan kepada khabar sahabat yang menyaksikan penurunan ayat dan yang menyampaikan sunnah Rasul dan tanpa dikembalikan kepada lughat.
4. Mentafsikan Al-Quran dengan pendapatnya sendiri, tanpa memakai ilmu-ilmu yang diperlukan.

¹⁵ Drs. Syaichul Hadi Permono, *Ilmu Tafsir Al-Quran*, ms 103 - 104.

5. Mentafsirkan Al-Quran untuk dicocokkan dengan hawa nafsunya, meskipun secara kebetulan dapat sesuai dengan kebenaran.
6. Mentafsirkan Al-Quran dengan suatu tafsir yang tidak sesuai dengan yang haq, sedangkan ia mengetahuinya.
7. Mentafsirkan Al-Quran dengan memastikan maksud lafaz dan menetapkan kehendak Allah s.w.t terhadap lafaz itu sedangkan tafsir tersebut tanpa berdasar dalil yang *qat'i*.
8. Mentafsirkan ayat Al-Quran untuk disesuaikan dengan suatu faham yang dipertahankan.
9. Mentafsirkan Al-Quran dengan suatu tafsir yang hanya di dasarkan pada segi bahasa Arab saja, tanpa memandang ke dudukan Al-Quran dan segi nuzulnya.

Dari ayat-ayat, *atsar-atsar* yang sahih dan keterangan serta kesimpulan-kesimpulan yang tersebut di maka dapat diambil suatu inti kesimpulan bahawa larangan itu adalah terhadap

Pentafsiran yang disesuaikan dengan suatu pendapat yang di ikuti, tanpa berdasarkan ilmu-ilmu yang diperlukan. Hal demikian adalah merupakan penyelewengan hawa nafsu terhadap suatu ayat yang tidak dimengerti, untuk mencari-cari takwil yang akan berakibat timbulnya fitnah yang membahayakan.

Terhadap ayat yang tidak/belum kita ketahui pentafsirannya, kita wajib diam, tidak boleh gelabah mentafsirkannya tanpa berdasarkan ilmu, akan tetapi sebaliknya, kita di wajibkan membentangkan dan menerangkan ayat-ayat yang kita ketahui pentafsirkannya, apabila dibutuhkan oleh orang lain atau oleh masyarakat pada umumnya¹⁶.

¹⁶ Drs. Syaichul Hadi Permono, *Ilmu Tafsir Al-Quran*, ms 105 - 106.

Allah s.w.t berfirman

"Baruwa kamu akan menerangkan Kitab itu kepada manusia dan tidak akan menyembunyikannya."¹⁷

Rasulullah s.a.w bersabda

مَنْ سُئِلَ عَلَى عِلْمٍ فَكُتِمَ الْجِمَعَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِلِحَاظٍ مِنَ النَّارِ

"Barangsiapa ditanya tentang ilmu pengetahuan lalu ia menyembunyikannya, maka ia dicabut pada Hari Kiamat, dengan cemeti dari api."¹⁸

KITAB-KITAB AT-TAFSIR BIR RA'YI YANG HARUS

Diperturunkan di bawah ini kitab-kitab tafsir jenis ini yang diharuskan dan di antara yang terpenting. Diingatkan bahawa tidak semua kitab-kitab ini sama penekanannya, bahkan ada di antaranya menekankan aspek nahu, di antara nya menekankan aspek falsafah dan ilmu kalam dan ada juga yang memuatkan banyak aspek cerita-cerita Israiliyat dan lain-lain lagi.

Di antara kitab-kitab ini ialah

1. *Mafatih Al-Ghaib*, Al-Fakhr Ar-Razi.
2. *Anwar At-Tanzil Wa Ara' At-Takwil*, Al-Baidawi.
3. *Madarik At-Tanzil Wa Haqaiq At-Takwil*, An-Nasafi.
4. *Lubab At-Ta'wil Fi Ma'ani At-Tanzil*, Al-Khazin.
5. *Al-Babr Al-Mubit*, Abu Hayyan.
6. *Ghraib Al-Quran Wa Raghib Al-Furqan*, An-Naisaburi.

¹⁷ Al-Quran Al-Karim, Ali Imran : 187.

¹⁸ Riwayat Ibn Majah & Al-Hakim. Lihat Ad-Dur Al-Mantsur, jld 1, ms 162.

7. *Tafsir Al-Jalalain*, Jalaluddin Al-Mahalli & Jalaluddin As-Suyuti.
8. *As-Siraj Al-Munir Fil I'anab Ala Makrifat Ba'adh Ma'ani Kalam Rabbina Al-Hakim Al-Khabir*, Al-Khatib Asy-Syarbini.
9. *Irshad Al-'Aql As-Salim Illa Mazaya Al-Kitab Al-Karim*, Abu As-Su'ud.
10. *Ruh Al-Ma'ani Fi Tafsir Al-Quran Al-'Azim Wa As-Sab'u Al-Mathani*, Al-Alusi.

KITAB-KITAB AT-TAFSIR BIR AR-RAYI YANG BATIL

Terdapat berbagai puak dan kumpulan yang menyimpang dari akidah Islam yang benar. Kumpulan-kumpulan ini menafsir Al-Quran mengikut kehendak nafsu mereka; mengikut ketaasuhan mereka kepada kumpulan mereka. Mereka cuba menyesuaikan tafsiran Al-Quran sejajar dengan pegangan mereka. Kumpulan-kumpulan ini seperti Muktazilah, Murjiah, Syiah, Jabariah, Qadariah, Khawarij dan lain-lain lagi. Kita fokuskan perbincangan kita kepada puak Muktazilah. Diantara kitab-kitab tafsir mereka ialah

1. *Tanzib Al-Quran 'An Al-Mato'in*, Abdul Jabbar
2. *Amai Asy-Syarif Al-Murtada*, Abu Al-Qassim Ali bin At-Tahir Abi Ahmad Al-Hussain Bin Musa Al-Kazim.
3. *Al-Kasyaf 'An Haqaq At-Tanzil*, Az-Zamakhsyari.
4. *Miraat Al-Anwar Wa Misykat Al-Asrar*, Abul Latif Al-Kazarani.
5. *Tafsir Al-Hasan Al-Askari*, Abu Muhammad Al-Hassan bin Ali.
6. *Majma' Al-Bayan Li' Ulum Al-Quran*, At-Tabrasi.
7. *Tafsir Al-Quran*, Syed Abdullah Al-Ulwi.
8. *Bayan As-Sa'adah Fi Maqamat Al-Ibadah*, Sultan Muhammad Al-Kharasani

PENGENALAN BAGI AT-TAFSIR AL-ISYARI

Mengenai tafsir Isyari ini, Dr. Shubhi Shaleh menyatakan

"*Tafsir Isyari* adalah tafsir yang mentakwilkan ayat tidak menurut zahirnya namun disertai usaha menggabungkan antara yang zahir dan yang tersembunyi."

Manna Qathan menyatakan bahawa ayat itu mempunyai zahir dan batin. Zahir adalah sesuatu yang terlintas di dalam fikiran sebelum lainnya. Sedangkan batin adalah apa yang di balik itu dari isyarat-isyarat yang tersembunyi yang tampak oleh orang-orang yang ahli suluk (menempuh jalan ajaran agama).

Jadi tafsir tersebut tidak diketahui oleh setiap insan kecuali mereka yang hatinya telah dibukakan dan disinari oleh Allah, dan termasuk golongan orang-orang yang soleh iaitu mereka yang telah dikurniakan pemahaman dan pengertian dari Allah.

Sebagaimana difirmankan oleh Allah sehubungan dengan kisah Nabi Khizir dengan Nabi Musa a.s.

"Lalu mereka bertemu dengan seorang bamba di antara bamba-bamba Kami, yang telah Kami berikan kepadanya rabmat dari sisi Kami, dan yang telah Kami ajarkan kepadanya ilmu dari sisi Kami."¹⁹"

Tafsir semacam ini tidak termasuk dalam ilmu hasil usaha/penemuan yang dicapai dari pembahasan dan pemikiran tetapi termasuk ilmu laduni iaitu pemberian sebagai akibat dari ketaqwaan, keistiqamahan dan kebaikan seseorang, sebagaimana firman Allah s.w.t

"Dan betaqwalah kepada Allah; Allah mengajarmu; dan Allah Maha Mengetahui segala sesuatu."²⁰"

¹⁹ Al-Quran Al-Karim, Al-Kahfi : 65.

²⁰ Al-Quran Al-Karim, Al-Baqarah : 282.

PENDAPAT ULAMA TENTANG AT-TAFSIR AL-ISYARI

Para ulama berselisih tentang *At-Tafsir Al-Isyari* dan pendapat mereka tentang ini berbeza-beza, ada yang membenarkannya dan ada yang tidak membenarkannya, ada yang menganggapnya sebagai kesempurnaan iman dan kebersihan kemakrifatan, ada pula yang menganggap sebagai suatu penyelewengan dan penyesatan dari ajaran Allah s.w.t.

Orang-orang yang memberikan keterangan kebenarannya beralasan antara lain riwayat Al-Bukhari yang menceritakan tentang Umar bin Al-Khattab yang menanyakan kepada tokoh-tokoh perang Badr mengenai penafsiran surat *An-Nasr*. Di antara mereka ada yang menjawab bahawa kami disuruh memuji dan meminta ampun kepada Allah ketika mendapat pertolongan dan kemenangan, sedangkan sebahagian yang lain diam. Kemudian Umar menanyakan tafsir surat tersebut kepada Ibn Abbas yang masih kecil, lalu Ibn Abbas menjawab "Ayat itu menunjukkan tentang dekatnya ajal Rasulullah di mana Allah memberitahukan kepadanya²¹". Umar berkata bahawa penafsiran yang seperti itu tidak dikatahui sebelum Ibn Abbas menjelaskan kepadanya. Pemahaman Ibn Abbas tersebut tidak bisa dikuasai oleh sahabat-sahabat yang lain. Inilah salah satu bentuk *At-Tafsir Al-Isyari* yang dilaharkan Allah kepada makhluknya yang dikehendaki untuk diperlihatkan kepada hamba-hamba lainnya.

Az-Zarkasyi dalam *Al-Burhan* menyatakan perkataan-perkataan golongan sufi, bukanlah tafsir, namun pengertian-pengertian dan perasaan-perasaan yang mereka peroleh ketika membaca Al-Quran, seperti perkataan sebahagian ahli tasawuf dalam ayat

"Wahai orang-orang yang beriman! Perangilah mereka yang dekat dengan kamu dari orang-orang kafir....²²"

²¹ Riwayat Al-Bukhari, bab *Fadai'l As-Sababah* (Kelebihan Para Sahabat).

²² Al-Quran Al-Karim, At-Taubah : 123

Yang dimaksud dalam ayat ini menurut mereka ialah perangi nafsu kerana yang paling dekat dengan manusia adalah nafsunya sendiri. Sedangkan As-Suyuti mengemukakan dari pendapat Ibn 'Ata'illah As-Sakandari bahawa tafsir golongan ini terhadap kalam Allah dan Kalam Rasul dengan makna-makna bahasa Arab bukanlah bererti suatu pemalingan erti dari zahirnya, tetapi zahir ayat itu dapat difahami makna sebenarnya seperti yang dimaksud oleh ayat. Di samping itu juga dapat diketahui dari istilah bahasa, serta memperoleh pengertian yang tersirat dalam ayat dan hadis²³.

Imam An-Nasafi pula berpendapat dalam kitabnya *Aqaid* bahawa nas-nas itu harus berdasarkan zahirnya. Memindahkan pada erti lain yang dikembangkan oleh kelompok yang sesat adalah penyelewengan.

Kemudian Imam Taftazani yang mensyarahi kitab *Aqaid* dengan mengemukakan bahawa golongan atheist adalah identik dengan aliran kebatinan kerana mereka menganggap bahawasanya nas-nas itu pengertiannya tidak menurut zahir tetapi nas-nas itu mempunyai pengertian yang tidak dapat dijangkau kecuali oleh sang guru. Maksud mereka dengan kata-kata ini untuk menghilangkan syari'at secara total.

Dari itu jelaslah bagi kita tentang perbezaan *Tafsir Isyari* iaitu tafsir golongan yang makrifat kepada Allah dan tafsir kebatinan iaitu tafsir golongan Kebatinan yang menyeleweng serta memutarbalikkan makna dari isi Al-Quran.

Seandainya tujuan dari tafsir semacam ini adalah mengikut bahawa nafsu dan hanya mempermainkan ayat-ayat Allah sebagaimana yang diperbuat oleh aliran kebatinan, maka tafsir semacam ini termasuk Zindik dan anti Tuhan.

Mengenai pensyarat-pensyarat Tafsir Isyari untuk dapat diterima sebagai tafsir benar adalah :

- a. Tidak menolak susunan Al-Quran yang zahir.
- b. Tidak menyatakan bahawa (maksud yang sebenarnya) hanyalah *Isyari* yang tersirat bukan tersurat.

²³ Jalaluddin As-Suyuti, *Al-Itqan Fi Ulum Al-Quran*, jld 2, ms 185.

- c. Pentakwilan tersebut haruslah tidak terlalu jauh, yang sama sekali tidak ada hubungannya dengan lafaz.
- d. Tidak bertentangan dengan hukum syariat dan aqli.
- e. Dapat dikuatkan dengan sesuatu dalil syariat.

At-Tafsir Al-Isyari yang tidak memenuhi syarat-syarat tersebut tidak dapat diterima, dalam keadaan seperti ini dapat dikatakan tafsir dengan hawa nafsu atau dengan akal yang dilarang oleh Allah SWT.

Jika memperhatikan syarat-syarat *At-Tafsir Al-Isyari* yang dikemukakan oleh para ulama, maka *At-Tafsir Al-Isyari* ada yang diterima dan ada pula yang ditolak. Untuk lebih jelas, penulis kemukakan contoh *Tafsir Isyari* yang *maqbul* (diterima) dan yang *mardud* (ditolak).

CONTOH-CONTOH AT-TAFSIR AL-ISYARI

1. Firman Allah s.w.t

وَأَنْفُوا اللَّهَ وَرَبِّكُمْ كُمْ أَلَّهُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ شَيْءاً عَلَيْهِ

"Mereka menjadikan orang-orang alimnya, dan rabib-rabib mereka sebagai Tuban selain Allah.²⁴"

Jelas bahawa mereka tidak menyembah para pendeta selain Allah, tetapi mereka mengikut perintah para pendeta dan mereka meninggalkan apa yang mereka larang. Sesuatu yang diharamkan oleh para pendeta maka mereka (pengikutnya) juga mengharamkan. Dan para pendeta memperbolehkan apa yang mereka (para pendeta) halalkan dan mereka lengah bahawa menghalalkan dan mengharamkan adalah Allah.

2. Firman Allah s.w.t

لَا تَخُذُوا أَخْبَارَهُمْ وَرَبِّكُمْ أَرْبَابُ مَا قَاتَلُوا

"Dan janganlah kamu dekati pohon ini, yang menyebabkan kamu termasuk orang-orang yang zaalim.²⁵"

²⁴ Al-Quran Al-Karim, At-Taubah : 31.

²⁵ Al-Quran Al-Karim, Al-Baqarah : 35.

Sahl mengatakan bahawa yang dimaksud bukanlah makan yang sesungguhnya, tetapi yang dimaksud adalah dilarang menetapkan cita-cita kepada sesuatu selain Allah, iaitu janganlah kamu mementingkan sesuatu selainKu.

3. Firman Allah s.w.t

وَأَخْذُ قَوْمًا مُّوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلْتَهُمْ عَجَلًا جَسَدَ الْمُخَوَّرِ

"Dan kaum Musa mengambil selepasnya dari perbiasan (emas) mereka anak lembu yang bertubuh yang mempunyai suara.²⁶"

At-Tusturi menafsirkannya setelah memberi pengertian yang zahir bagi ayat ini bahawa 'ijl (anak lembu) itu ialah setiap manusia yang memalingkan seseorang itu dari Allah samada dari kalangan keluarga dan anak-anak. Seseorang tidak akan terlepas ikatan dengan mereka kecuali jika ia memfana' semua hubungannya sebagaimana seseorang itu tidak akan berhenti menyembah anak lembu kecuali dengan membunuh nafsunya.

4. Firman Allah s.w.t

يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفُهُمْ

"Siapakah yang dapat memberi syafa'at di sisi Allah tanpa izinNya?²⁷"

Sebahagian ahli tassawuf menafsirkan dengan

(من ذل) ertinya siapa yang hina

(ذي) isim Isyarah ertinya ini

(يشف) ertinya sembuh

(غ) bentuk Amr dari ertinya memelihara.

²⁶ Al-Quran Al-Karim, Al-A'raf : 148

²⁷ Al-Quran Al-Karim, Al-Baqarah : 255.

وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ

"Dan sesungguhnya Allah benar-benar beserta orang-orang yang berbuat baik.²⁸"

Sebahagian ahli tasawuf menafsirkan (طَلَعَ) sebagai fiil madhi (فعل ماضي), ertinya menerangi dan (المُحْسِنِينَ) sebagai maful bih (مفعول به).

TAFSIR GOLONGAN KEBATINAN

Contoh-contohnya

1. Firman Allah s.w.t

وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاؤِدَّ

"Dan Sulaiman telah mewarisi Daud.²⁹"

Mereka menafsirkan Sulaiman itu dengan Imam Ali dan Daud itu dengan Rasulullah s.a.w laitu Imam Ali adalah pewaris ilmu nabi.

2. Tafsir golongan Fasid tentang firman Allah :

أَذْهَبْ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى

"Pergilah kamu kepada Fir'aun, sesungguhnya dia telah melampaui batas.³⁰"

Pelampaui batas di dalam ayat ini ditafsirkan dengan Abu Bakar dan Khalifah lain yang telah merampas jawatan Khalifah dari Ali.

3. Firman Allah s.w.t

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّي أَجْعَلْ هَذَا بَلَدًا أَمِنًا وَأَرْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الشَّرَّاتِ

²⁸ Al-Quran Al-Karim, Al-Ankabut : 69.

²⁹ Al-Quran Al-Karim, An-Naml : 16.

³⁰ Al-Quran Al-Karim, An-Nazi'at : 17.

مَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأَمْتَعْهُ فَقَدِيلًا ثُمَّ أَضْطَرْهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ

"Dan ketika Nabi Ibrahim berkata: "Ya tubanku. Jadikanlah bumi ini negara yang aman dan berikanlah rezeki yang terdiri daripada buah-buahan kepada mereka yang berikan di kalangan mereka dan percaya pada hari Akhirat. Allah bersirman: Dan barangsiapa kufur nescaya aku nikmatkan mereka hanya sedikit dan sediakan kepada mereka azab nereka dan itulah seburuk-buruk kesudahan.^{31"}

Mereka menafsirkan begini:

"Dan ketika Ibrahim berkata, Wahai Tuhan ku, jadikanlah dada ini yang menjadi perkaranagaan hati, sebagai negara yang aman daripada penguasaan sifat-sifat nafsu dan juga aman dari serangan seteru yang laknat dan durjana dan juga aman dari kegilaan tenaga badan. Engkau berikanlah rezeki kepada penghuni negara ini dengan bebuahan makrifat roh atau hikmahnya atau cahayanya....."

4. Firman Allah s.w.t

لَرْتَكُنْ طَبِيقًا عَنْ طَبِيقٍ

"Sesungguhnya kamu melalui tingkat demi tingkat (dalam kehidupan).^{32"}

Mereka menafsirkannya bahawa ia adalah isyarat agar mengikuti jalan mereka sebelum kamu dengan mengikuti para imam setelah nabi-nabi.

Sedangkan mengikut tafsir sebenar ialah manusia ini dihidupkan dalam peringkat-peringkat dari setitis mani hingga seterusnya.

³¹ Al-Quran Al-Karim, Al-Baqarah : 126.

³² Al-Quran Al-Karim, Al-Insyiqaq : 19.

5. Firman Allah s.w.t

إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَأَرْضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَأَطْمَأْنُوا بِهَا
وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ مَا يَنْبَغِي نَاعِنُونَ

"Dan berkata mereka yang tidak mengharapkan pertemuan dengan Kami atangkanlah dengan Al-Quran yang lain dari ini atau tukarkannya.^{33"}

Mereka menafsirkan tukarkannya dengan tukarkannya dengan Ali.

6. Firman Allah s.w.t

إِنَّ الَّذِينَ أَمْنَوْا ثُمَّ كَفَرُوا أَثْمَّ أَمْنَوْا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أَرْدَادُوا كُفَّارًا ثُمَّ
ثُمَّ أَرْدَادُوا كُفَّارًا ثُمَّ يَكُنُّ أَلَّا لِيَعْفُرُ لَهُمْ وَلَا يَهِيدُهُمْ سَبِيلًا

"Sesungguhnya mereka beriman kemudian kufur beriman kemudian kufur kemudian semakin bertambah kufur Allah tidak akan mengampuni mereka dan tidak akan memberi petunjuk jalan kepada mereka.^{34"}

7. Firman Allah s.w.t

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذَبَّحُوا بَقَرَةً

"Sesungguhnya Allah memerintahkan kamu untuk menyembelih lembu.^{35"}

Mereka menafsirkan lembu dengan Aisyah.

8. Firman Allah s.w.t

إِنَّمَا الْخَنَرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَمُ رِ

"Sesungguhnya arak dan judi dan patung-patung dan tenung adalah keji dari perbuatan syaitan maka jauhilah ia agar kamu berjaya.^{36"}

Mereka menafsirkan Khamr dan Maisir dengan Abu Bakar dan Umar.

³³ Al-Quran Al-Karim, Yunus : 7.

³⁴ Al-Quran Al-Karim, An-Nisa' : 137.

³⁵ Al-Quran Al-Karim, Al-Baqarah : 67.

³⁶ Al-Quran Al-Karim, Al-Maidah : 90.

Antara golongan kebatinan ialah golongan Bahai. Di dalam tulisan-tulisan mereka di dapati takwilan-takwilan berikut bagi ayat Al-Quran

- (**الوضوء**) Wudhu' ditakwilkan dengan kepimpinan Ali.
- (**التيمم**) Tayammum ditakwilkan dengan perlantikan Imam yang diizinkan kerana ketiadaan Ali.
- (**الصلوة**) Solat dalam ayat "Sesungguhnya solat itu mencegah yang keji dan munkar.³⁷" ditakwilkan dengan Rasulullah s.a.w.
- (**الزكاة**) Zakat ditakwilkan dengan Tazkiyah An-Nafs.
- (**الباب**) Ka'bah ditakwilkan dengan Rasulullah s.a.w.
- (**الشيطان**) Pintu ditakwilkan dengan Ali.
- (**الصفا**) Sofa ditakwilkan dengan Rasulullah s.a.w.
- (**المروءة**) Marwah ditakwilkan dengan Ali.
- (**الطواف**) Tawaf tujuh kali ditakwilkan dengan kepimpinan tujuh Imam.
- (**الجنة**) Syurga ditakwilkan dengan kerehatan dari taklif.
- (**النار**) Neraka ditakwilkan dengan tanggungan taklif.
- (**الملائكة**) Malaikat ditakwilkan dengan pendakwah mereka.
- (**الشيطان**) Syaitan ditakwilkan dengan golongan selain Bahai.
- (**المن و السلوى**) Al-Manna dan As-Salwa ditakwilkan dengan ilmu yang diturunkan dari langit untuk pendakwah mereka.
- (**إبليس و آدم**) Iblis dan Adam ditakwilkan dengan Abu Bakar dan Ali kerana Abu Bakar enggan tunduk kepada Ali.

³⁷ Al-Quran Al-Karim, Al-Ankabut : 45.

(**الصوم**) Puasa ditakwilkan dengan menyimpan rahsia.

(**الجنب**) Junub ditakwilkan dengan membocorkan rahsia.

(**الغسل**) Mandi ditakwilkan dengan memperbaraharui janji.

Di antara kitab-kitab At-Tafsir Al-Isyari ialah

1. *Tafsir Al-Quran Al-Azim*, At-Tustari.
2. *Haqaiq At-Tafsir*, As-Salmi.
3. *'Arais Al-Bayan Fi Haqaiq Al-Quran*, Abu Muhammad Asy-Syirazi.
4. *Tafsir Ibn Al-'Arabi*, Ibn Al-'Arabi.